د. محتمدعمارة

مقالات الغُلُوّ الديني والسرّديني



مقالات الغُلُوَ الديني والالأديني الطبعـــة الأولى ١٤٢٤ هــ ـــ ٢٠٠٤ م



شارع الفتح ـ أبراج عثمان أمام الريلاند ـ ووكسى ـ القاهرة تصفون وفاكس، ١٥٤٤٤٢٧ ـ دوده۲۹ ـ دوده۲۹۰ ـ تايفون دوساء | Email: < shoroukintl @ hotmail.com > | shoroukintl @ yahoo.com >

دكتور محمد عمارة

مقالات

الغُلُوّالديني واللّاديني

والحاكمية والفرقة الناجية

• الجاهلية • التأويل العبثي

التكفير • الفجور العلمائي



أولاً: في الغُلُوّ الديني

والحاكمية والتكفير

• الجاهلية • الفرقة الناجية

تمهيد

الغلو الديني - ككل الوان الغلو - ومنها الغلو اللاديني - هو: تجاوز الحد، الذي هو الوسطية الإسلامية الجامعة لعناصر الحق والعدل من الأقطاب المتقابلة والمتناقضة.. أقطاب غلوي الإفراط والتغريط..

العقل، ويتكو أن العقل، ويتكو إفراط، هو الذي يؤك العقل، ويتكو أن يكون الوحى والنقل علمًا أو مصدرًا. من مصادر العلم، ويرفع شعار التنوير الوضعي الغربي العلماني: الاسلطان على العقل إلا العقل وحده، مؤلها العقل، وناقلاً لقدراته من النسبي، إلى المطلق، ...

العقل، وناقلاً لقدراته من النسبي، إلى المطلق، إ...

| العقل، وناقلاً لقدراته من النسبي، إلى المطلق، إ...

| العقل، وناقلاً لقدراته من النسبي، إلى المطلق، إلى ا

ويقابل غلو الإفراط هذا، ويناقضه غلو تفريط، يتنكر للنظر العقلى، ويفرط في الاحتكام إلى تعمة العقل التي أنعم الله بها على الإنسان، والتي هي جوهر الإنسان، ومعيسار تميزه وامتيازه على غيره من المخلوق ات.. ويكتفى أصحاب هذا الغلو بالوقوف عند ظراهر النقل..

بينما حد الوسطية الإسلامية، في هذه العقلانية، هو الموازنة بين العقل والنقل، وجسمع عناصر الحق والعدل منهما محًا، وذلك بالتأليف بين النقل الصحيح والعقل الصريح، على النحو الذي يكون منهاج النظر ابالعقلانية المؤمنة؟، التي تقرآ النقل بالعقل، وتحكم العقل بالنقل، نافية تناقض النقل والعقل، لأن نقيض العقل ليس النقل، وإنحا هو الجنون!..

وعن هذه الوسطية الجامعة، والراقضة لغلوى الإفراط والتغريط، فـــى علاقة العقل بالنقل - الشرع - تحدث حجة الإسلام أبو حامد الغزالي [٥٠٠ - ٥٠٥هـ ۱۰۵۸ – ۱۱۱۱م] فـقـــال مــصــورًا تصـــویرًا نموذجــیـــا منهــاج الوسـطیــة الإسلامیةالمحامعة، الوافض لغلوی الإفراط والتفریط فی العــقل، والجامع لعناصر الحق والعدل، من الأقطاب المتقابلة والأطراف المتناقضة. . قال الغزالي:

أإن أهل السنة. قد اطلعوا على طريق الجسم بين مقتضيات الشرائع وموجات العقول، وتحققوا أن لا معائدة بين الشرع المتقول والحق المعقول، وعرفوا أن من ظن من الحشوية (١) وجوب الجمود على التقليد، واتباع الظواعر، ما أتوا به إلا من ضعف العقول وقلة البصائر، وأن من تغلغل من الفلاسفة وغلاة المعتولة في تصرف العقل حتى صادموا به قواطع الشرع، ما أتوا به إلا من خيث الضمائر قيبل أولئك إلى التفريط، وميل هؤلاء إلى الإفراط، وكلاهما بعيد عن الحرم والاحتياط، بل الواجب المحتوم في قواعد الاعتقاد ملازمة الاقتصاد والاعتماد على الصراط المستقيم، فكلا طرقي قصد الأمور ذميم.

وأتَّى يستنب الرشاد لمن يقنع بتقليد الأثر والخبر، وينكر مناهج البحث والنظر؟ أو لا يعلم أنه لا مستند للشرع إلا قول سيد البشر ، الله ويرهان العقل هو الذي عُرف به صدقه في الخبر؟

وكيف يهتدى للصواب من اقتفى محض العقل واقتصر، وما استضاء بنور الشرع ولا استبصر؟.. هيهات، لقد خاب على القطع والبتات، وتعشر بأذيال الضلالات، من لم يجمع، بتأليف الشرع والعقل، هذا الشتات.

فمثال العقل: البصر السليم من الآفات والآذاء، ومثال القرآن: الشمس المتشرة الضياء، فأخلق بأن يكون طالب الاهتداء المستغتى إذا استغنى بأحدهما عن الآخر في غمار الأغبياء. فالمعرض عن العقل، مكتفبًا بتور القرآن، مثاله: المتعرض لنورالشمس مغمطًا للأجفان، فلا قرق بيته وبين العميان. قالعقل مع الشرع نور على نور الم

 وفى الممارسة والسلوك الديني، هناك غلو الإفراط، الذي يدير الظهر للدنيا وطيباتها، ويجعل التدين الإسلامي صورة من السرهبائية التي ابتدعها النصاري، دون أن تكتب عليهم، والتي تعذب الحسد طلبًا لخلاص الروح... وهناك - على النقيض من هذا الغلو - غلو التفريط في الالتزام بالشبعائر والروحانيات، وإطلاق العنان للغرائز الحيوانية، دونما تهذيب..

بينما حد الوسطية الإسلامية الجامعة في الممارسة والسلوك الديني، هو الجمع - في ثواژن واعتدال- بين الدين والدنيا، والدنيا والآخرة، وعمران الأرض وتزكية النفس، والاستمتاع بالطيبات الدنيوية الحلال، على النحو الذي يجعل هذا الاستمتاع الآني سبيلاً للسعادة الاخروية التي هي خير وأبقى...

وإذا كان الشع غلى إفراط، يجعل صاحبه وكأنما قد حجر على نفسه الاستمتاع بطيبات ما وهبه الله .. فإن الإسراف السنفيه»، هو غلى تفريط يستوجب الحجر على صاحب كى لا يبدد ما وهبه الله فيما لا يرضى عنه الله . بينما حد الكرم، الذي يمثل الوسطية الجامعة اللعطاء الذي غلا فيه المسرف، والتدبير الذي غلا فيه الشحيع، هو الموقف الوسطى المحمود، الذي برئ من غلوى الإفراط والتفريط معًا. .

وإذا كانت الوسطية الجامعة - التي هي خصيصة إسلامية - قد جعلت المنهاج الإسلامي شاملاً للدين والدولة، والقرد والأمة، والقرائض الفردية والفرائض الاجتماعية، والتشريع والتنفيذ، والمبادئ المرجعية والنظم والمؤسسات والأليات. . فإن مخاصمة اللسياسة اوإهمالها هو لون من غلبو التفريط في الاهتمام يأمور الناس، وإقامة فبريضة الأمر بالمعروف والنهي عن المتكر . . كما أن اختزال الإسلام في السياسة والسيف والقفز على الدولة، هو لون من غلبو الإفراط . بينما حد الوسطية الجامعة هو الذي يجعل المنهاج الإسلامي شاملاً - في توازن يراعي الأوزان والأولوليات - لكل مناحي الحياة ولما بعد هذه الحياة : ﴿ قُلُ إِنْ صلائي وَنْسُكِي وَمُحياي وَمَماتي للله رب العالمين (١٦٦) لا شويك له وَبُدلك أمرت وأنا أول المسلمين ﴾ [الانعام: ١٦٢ - ١٦٢]. . فالدين لله وأيضًا الوطن - الذي هو للجميع - هو والجميع لله، سبحانه وتعالى . .

والغلو الديني - إفراطًا كان أو تفريطًا - ككل الوان الغلو - قديم قدم الفكر

الإنساني، والسلوك البشرى الذي تحكمه وتوجهه الافكار والمعتقدات والعادات. ولقد ورد التعيير القرآني المباشر عن الغلو في حديث القرآن الكريم عن أهل الكتاب: ﴿ يَا أَهُلُ الْكَتَابِ لا تَعْلُوا فِي دينكُم ولا تَعُولُوا عَلَى الله إلاَّ الْحَقَّ إِنَّمَا الْمُسبِحُ عِيمَى ابنُ مريم رسول الله وكلمت ألقاها إلى مريم وروح منه فآمنوا بالله ورسله ولا تقولُوا تَلاثة انتهوا خيرا لكم إنما الله إله واحد سيحانه أن يكون له ولذ له على السموات وما في الأرض وكفى بالله وكيلا ﴾ [النساء: ١٧١].

فالغلو فى تعظيم المسيح، عليه السلام، هو الذى قاد هـؤلاء الغلاة – من أهل الكتاب – إلى الكفر بالوحدانية، وإلى إشراك المسيح فى الربوبية مع الله، تعالى الله عما يشركون. .

لقد قادهم غلو الإفراط في المسيح، عليه السلام، الذي هو عبد الله ورسوله، إلى عبادته مع الله - وهو عبد لا يملك لهم من دون الله ضرا ولا نفعًا - وإلى ذلك كانت الإشارة القرآنية الثانية - والمباشرة - لمصطلح الغلو: في الله دلقي قالوا إن الله هو المسيح ابن مريع وقال المسيح يا بني إسوائيل اعبدوا الله ربي وربكم إنه من يشوك بالله فقد حرم الله عليه الجنة وماواه النار وما لظالمين من أنصار (٢) لقد كفر الدين قالوا إن الله ثالث ثلاثة وما من إله إلا إله واحد وإن لم ينتهوا عما يقولون ليمس الدين كفروا منهم عداب آليم (٣) أقلا يتوبون إلى الله ويستغفرونه والله عفور رحم (١) ما المسبح ابن مريم إلا رسول قد خلت من قبله الرسل وأمه صديقة كانا يأكلان الطعام انظر كيف بين لهم الآيات ثم انظر أنى يؤفكون (١٠) قل العجم ون الله هو السميع طباء من ولا تضعوا أهواء قوم قد طباء من قبل وأضلوا كثيرا وضلوا عن سواء السبيل ﴾ [المائدة ٢٠ الله هو السميع طباء من قبل وأضلوا كثيرا وضلوا عن سواء السبيل ﴾ [المائدة ٢٠ المهرا).

* وإذا كان هذا هو غلو الإفراط، الذي أخبرج أصحابه - من التصاري عن حقيقة التوحيد والتنزيه به للذات الإلهيــة. - فإن غلو التفريط قــد جعل

اليهود قتلة للأنسياء، ومصورين - في التراث الذي كتسبوه بأيديهم ثم قالوا هو من عند الله - لهؤلاء الانبياء المعصومين في صورة لا تليق بالبشر الأسوياء!

كذلك، خرج الغلو باليهود عن حد الوسطية وتوازنها، فكاتوا، في العلاقة بالدنيا ﴿ أَحْرُصَ النَّاسَ عَلَىٰ حَيَاةً ﴾ [البقرة: ٩٦]. أية حياة!.. وفي العلاقة بالله، أصبحوا عنصريين، بدعون احتكار بنوة الله وحبه لعنصرهم، بصرف النظر عن الصلاح والتقوى والامتال لما أمر به الله . كما جعلهم هذا الغلو ، في حب المال، يزعسمون - مثل قبارون - أنهم الموجدون لهذا المال والمالكون لم قبيه وليسوا خلفاء فيه، حتى لقد صاحوا صبحتهم المتكرة: ﴿إِنَّ الله فَقِيرُ وَنَحَنْ أَغْسِاءُ ﴾ [آل عسران: ١٨١]. كسما افتروا فيزعسموا أن يد الله مغلولة ﴿ وقالت اليهودُ يدُ الله مغلولة عُلَتَ أيديهم ولُعنُوا بِما قَالُوا بَلَ يَدَاهُ مَسُوطَتَان يُنفق كَيْفُ يَشَاءُ ﴾ [المائدة: ٤٤].

فوقعــوا، يهذه المقولات الكفرية والشركيــة - رغم الكتب التي حُمُلوها فلم يحملوها... واستُحُقظوا عليها فلم يحفظوها - في غلوى الإفراط والتفريط...

* * *

- ومثل صدر الإسلام، لم يحل المجتمع الإسلامي من الغلو والغلاة. .
 سواء أكان ذلك غلو إفراط أم غلو تفريط. .
- فالذين استقلوا أعمالهم الصالحة، فعزموا على صيام النهار أبدًا، وقيام الليل دائمًا، واعمتزال النسماء والزواج والإنجاب كلية، قمد أوادوا الإسلام غلو الرهبانية المبتدعة، بينما هو الوسطية الجامعة والمتوازنة والعادلة...
- # والدين قعدوا عن الجمهاد القتالي، قد فرطوا في الحياة الحقيفية في دار البقاء، مؤثرين عليها الحياة الموقوقة في دار الفتاء، غافلين عن ﴿إِنَّ الدَّارِ الآخِرَةَ لَهِي الْحَيْوَانُ ﴾ [العنكبوت: ٦٤].

وأهو بعنو في منصوف مناصى عبر شرسى قد فترطو في
بديت حساب لأحد ، وفي بادبات خيسات بره حديدت الأعبرية بدينة
و بدولة و سيناسنة، ورهدو في طينات بدخلة، دساس يافته هي نظريق
لقويم إلى مبعادة الأخرة...

* بسما كان هناك الـقيل احسر لوا الإسلام في الـسف والدولة والحكومة وسلطان عن خوح فكو رغه شرف بعاض مهاج لإسلام في العيير، وهو الدعبود و قربه اصباعه لإسان سوزي، باعاد فساعته مساعه إسلامية، بشمر المجتمع الإسلامي سوزي دربه الاسواء، مني خافظ على بناء هذا المجتمع سويًا .

* وبقد شهدت حياء الإسلامية و بنكر الإسلامي أبوال من أعبو في النظر الي صحرية رسول بنة تحوي عبر عام في السعصية و عقديس، حمد أصفي هد العبو على تعصيمية عصمية الآساء و مرسين الوعبو بمسرعا فيه أصحابه إلى علم في عديد عن تصحيف، بنع أحداً حد الإجراع من بدس في هذا ليون عن معلو أشار حجة الإسلام أبو حجم به أبي، فعان

المعلم أن للناس في الصحابة والخلفاء إسرافًا في أطراف، فمن مسابع في الشاء
 حتى بدعى العصمة للأثمنة، ومنهم متهجم على الطعن، يطلق النسان بدم الصحابة،
 فلا تكوين من الفريقين، و سلك طريق الاقتصاد في الاعتقاد " "

و هد حاء في الحديث الشريف لذل هو السال السول ببلاح بقرأى المهى على كل أنواد العلم في الدين الكل من مناحي الدين في الدين فإلى أملك من كيان قبلكم العلم في الدين الرام مناحد والإسام أحمد الم كذائك سيى عرالعلم في المعنى مع الدين على الكريم، وقد في المعنى مع الدين الكريم، وقد في أو بقريك، فيان الكريم، وقد في أو بقريك، فيان الكرام، أو المريك، فيان الكرام، أحمد المناب الكرام، أحمد الكرام، أحمد المناب الكرام، أحمد الكرام، أ

و رك حوارح قد ارتادوا - في الناربخ الإسلامي - هيدان االعلو النظم!

کرف ، عدال حعد حاکمید الله استخابه و عالی اللی هی قبصه ه المکوسی و مشریعی ایب حاکمید الله است حاکمیل فی آناده و سیاسه و لاحتماع فجرحال بدیك علی حد برسطاله لاسلامید حاکمه آنش استاده حاکمه لائهه استثنا فی شریعای لایت و بای سطه حاکمه آنشر آنه و دوله آنی هی حاکمیه حده استخابی لله استخابه و بعای وانتی فه تکول حاکمیه بشریه از داده بایار حاکمیه شریه الایت لا بمتع به شریعا به شریعا به و بایال ایاله الایت ا

رد كال حواج قد سأو ولى حندات هد العبو للصهة كدوده في ممكر الإسلامي، وفي وضع هد المسكر المسائل في المسارسة و المسائل المائل وثورات ومعار السرفت فو هم وقوى الدولة الإسلامية الأكثر من قول من الراب الولادية الإسلامية حامعة حاكمية الله الوحاكمية الشائل المستحمين عن الله اقد كالما واعلمه وحاصرة في مواحهة هد العلو مند الللحظة الأولى لولادته.

100 mm - 100 mm

ومي القارفات إلى للحراقي بات للشالية الشعر الحاكيبة ا

لقد بدأت هذه خيرعات من نعص الدياك، على كليه النعين الدالم مودودي، بقي كنيها في واقع هندي وهنده كي به ملابسات الدالسية وحساله حاصله، كان استصوال فليه 170 من سكال الهنداء الدن السليم وكانت الحاكمية الشرية، في ديب الوقع، عن اللغطة الاستعمار الانجيدان الكاماء باللغطة الهندوكية الكافياء، وكنتاها عنامه على السحال عوله الاستلامية المسلمين الهندوكية الانتخاء ولها الانتخاب الهندية حادية، فعلى مودودان في تعصل بصوصة الحاكمية الشرية، اللي الانتخاب الهندة الانتخاب الانتخاب الانتخاب المناسة المناسة المناسة الانتخاب المناسة الم

ثم جاء الخطأ المؤدوج لجماعات العد الإسلامي المعاصر، عثلم بفلت هذا بشعار من الهند إلى الدقع بعربي فكم خطأ مردوجًا. متر في

المجريد عدا ب مودودن عن حكسه من ملاساتيد سدسه حاصيه بني فورتها، وحبوستاني الدس" بن صابح بنصب في ين مكان يده هذه خماعات باطلعت عدر د الدلادي هد في يرفع عاي بدن سبيت يا فيه "٩" من بسكان، د فيحدان المكان سياسي السبي، الدينف ساد فع الدن بنياه وتحدد صبعته والصورد، الى الدن " بن عالج الدر الكانات.

۳ ما حص شی . . . ، دیمت یو حد دب عدد داستانی به فی
 عسف انطلقت می عبار د المودودی عن ۱۱ الحاکیمیة ا دید در دی

المصوص المليسة والموهمة والمحترة من كتابات المودودي حول الحاكمية، ورهمال الماكمية، ورهمال الماكمية، ورهمال الماكمية ورهمال الماكمية ورهمال المراد من مصلح على مصلح من عليه من الماكمية من الماكمية المراد من عليه من الماكمية أهل العلو اللاديني عدد منده من الماكمية المن العلو اللاديني عدد منده منده من الماكمية المن الماكمية المن الماكمية المن الماكمية المن المناكمية المن المناكمية المن عليه من المناكمية المن المناكمية المن عليه من المناكمية المن المناكمية المن المناكمية المن المناكمية المن المناكمية المن

وحلاء هد حبيقة ، سبران سواح بدا سه سبدية برصوعيه على بعضو كن مي حق حصاء بدا بع دايي منولات سعيد لاسلامي بعاصد اصفواء الحاكمية الدار مشعين ثمراتها الفكرية، وخاصة،

کو ومقولہ اکمر ولکسارا ہدہ سخسعات بعابساہ ودو بھا وحکومانھا۔ کو بل واقعال ادار ہالہ الامم الاسلام سہ فرونا

المث سولات مى جعب هالا علا يدصبون عجمها لاسلامه و بحد ويدا وراهرة شعورة حد ويلاسعيلاء على مود لانه في كل لاجاب لانت بدي جعل بن هولاء عيلا الحرراة على لاناء على لاناء على لاناء على الاناء على الله الحوارج الاناء الدالان ويتهم ويان الخوارج الداناء الاناء الداناء الد

الحاكمية في فكر المودودي

بعهم موقف الاستاد المودودي من الطاكسية وهو بدي بعث مصطبحها من مرقبقه الذي دفل فيه صدّ طي أد ربح بصفحة حد ح دادات و دفت القهم الظلم الذي ألبضق بهد بعلامية بتحافد، من قبر بال بال مر بعصر كسائه على حدكمية دول عبله هذه الكسائد على حديث كالمان الله عبرا الكالمان وحضوضيتها، عهم كل بلك الأبار الداد الداعدة على حداد على حداد على حداد

الحقيقة الأولى أن المودودي قد صاغ فكره عن الحاكمية في مرسته الرئيسة لتى كسبه مين سنة ١٩٤٦م من ١٩٤١م من سنسه شب قره مهديه، وصهور باكسان دوء مستنبة سنة ١٣٦٦ عر ٩٤١م من وميور باكسان دوء مستنبة سنة ١٣٦٦ عر ٩٤١م من الهند المواحدة كنان المسلمون أقلية عنديه، لا تتعدى نسبتهم ٢٥٪ من سكان وبقد ربى أو دودي، وعند وفي صر هم لو في سكان وخص ي والسياسي، أن الحاكمية المنذية، التي تشمرها المديمقراطية والانتخابات البابية، هي كارثة على الإسلام والسيس، ولذلك حرم الانتخابات، ورأى لدعقراطية مقيصاً للإسلام، فكنت عنها يقول:

"امى أقول للمسلمين بصراحة إن الديوقراطية القومية العدمانية تعارض ما تعتقول من دين وعقيدة إن لإسلام الذي تؤمون به وتسمول أنسكم عسلمين على أساسه، يحتث عن هذا لنظام المقوت احلاقًا بيدًا وبيدوم روحه، ويحارب مددئة الأساسية، بن تحارب كل حراء من أحراثه، ولا استحام سيما في مر منهما كان دوية، لأنهما على طرفي شبص فحيث يوجد هذا لنظام فيد لا تعبر الإسلام موجودًا، وحيث وجد الإسلام قلا مكان لهذا النظام ...

فهي دماه فيم عاملية منديد، منام الحاليب بنيالة هيندياليه، المسابية الإسلامية. الإسلامية، والشخصية الحصارية الإسلامية.

فده فسمت بده السرام والى أدر بده المساوية الأل الحداكمية السرامة ها سنده المداد المساوية الأل الحداكمية السرامة ها سنده المداد المداد

* * *

كن عبو لاسلامي، من جرد كلام مده بي صد با عبري صده و من الله من ملاسته سيد سيه و الوقع عبري حيث سيد با ١٩ مر سكان، وحيث معتوله عبره الإحلام لا تحسب على مستحل عالى من معتوله عبره وحيث توجد الحميم حضارة إسلاميه واحدة وقيومه عبريله وحده هم العدم لإسلامي صبع سيء بيده بع عبد بالمحالة وقيومه عبريله طودودية عن الحاكمية ، فالحاكمية البشرية ، التي هي ثمرة للدمد صد، سنم في فروف بهد موجده بحكيبه شربة بندسة من لأم الأم الأم المحاكمية بالمحكمية ومد المحالم المحاكمية بالمحكمية بالمحالة المحكمية بالمحكمية بالمحكمية

"إن الحاكمية، في الإسلام، حامصة به وحده، فالتراز بشرح عشدة بنو حد سرحًا يبين أن به وحده الأشرنك به، بسن بالمعنى للابني فتحديث، بن بالمعنى السناسي والقانوني كذلك إن وجهة نظر العقيدة الإسلامية، نشول ان حي تعالى وحده هو حاكم بداية وأصلته وإن حكم سواه منوه والمورث وتحوح الاران الإنسان الأحظالة من تعمل في حاكمة إطلاق وحلافة الإنسان على الارض لا تعطى احق بتحديثة في تعمل في

شر به هو دوب نقصی به منسبة محصه بال علمه ومهمته بنید مسینة دنگ ورعنه علیس لأی فرد قید دره من سبطات احکم ودی شخص او حماعه بدعی معسه او لغیره حماکمیه کلیه آو حرشة فی صل هذا لسظام انگونی مرکزی بدی مدر کافة السحات فیه دات واحدة هو ولاریب سادر عی الأفث و برور والیهال فاشه بیس محرد حالق فقط، و عاده و حاکم وامر، وهو قد حتق الحتق ولیه یها حد حق نفید حکمه فیهم و حاکمیمه شمل اخره الاحساری فی حیثة الإنسال، کما تشمل اخره عیر الاحتیاری، وعاده الکون بأجمعه وی لأساس الذی ارتکر معده دعیامه فنظریه بسیاسته فی الإسلام، آن سرع حسمع سلمات Pancis لامر والشرائع من أیدی الشر، منفردین ومجمعین ولایؤدن لأحد میهم آن بنمد ثمره فی شر مثله فنظمه و آق لیس فانو با لهم فیتادوا به ویشعوه، قیال بلک مر محنص بالد وحده، لا بشیار که فید آخذ عیره فیافتان لاولیه بدونه المناه الاسلامیة فردند. لا بشیار که فید آخذ عیره فیافتانص لاولیه بدونه المناه الاسلامیة

- ا لس لعبرد أو أسره أو طبقة أو حرب أو نسائر القاطين في لدولة تصبيب من الحاكمية، فإن الحاكمية، فإن الحاكمية لدنه تعالى وحده، واندس من دوله في هذه المعمورة إن هم رعايا في سنطانه العظم
- ٢ بس لأحد، من دون ١٨٠، شبيء من أمر انتشاريع، والمسلمون حسيف ولو كان معصهم بمعض ظهيرًا. لا بستطيعون أن يشرعوا قابولًا
 - بن الدوية الإسلامية لا يؤسس سيابها إلا على ذلك القابون ليدى حاء به سبى
 من عند ربه، مهما تغيرت الظروف والأحوال

إن الإسلام يستعمل دائماً لبط خيلامة المنافعية المنافعية المنافعين على حديث على حديث على حديث على حديث على حديث والمنافعين المنافعية الم

فعى هذا النص غوذح للصياعات سسة والموهمة حول الحاكمية. وعلى الرغم من إشارة المودودي إلى آل هناك الحكما موهوباً وعبوحاً العبر الله الله المرد ويؤكد الله حد كسمته وحد وأن الإنسان لاحط له من لحاكمية إطلاقاً والبس لأى قرد أو أسرة أو طنقة او حرب أو لسائر الناظير في الدوله عبد درة من الحاكمية وسلطات احكم وأن الحلاف عيار حدكمه وأن لألوهبة والحاكمية اسمان لحقيقة واحدة ال

ولقد اتطبق الغلو الإسلامي من هذه الصياء ب الملتسة والموهمة، مجردًا إباهه وعارلًا بهما عن علام ب حماضة عنى حمصيم على هذا بنجو عن الأسماس والإيهام،

والحقيقة الثانية هي سان شاعب كلاه جارون هذا ساج كمية من سيقه و ملاساته ، وصود في ملاسبات سياسية محصد، به سبيب الاس أم حكمية مرافعه لألوهية المعارية المعلم الدا واصطلاح حاكمية هذا السمان الحقيقة واحدة الله على المسعد الصنة المسعد عالم الدا المحكمية هذا السمان الحقيقة واحدة الله على المعلم الحكمية تطلق على السلطة لعا، و سلطة المطبقة الملا معلى لكون فرد على الحكمية تطلق على السلطة لعا، و سلطة المطبقة الملا معلى لكون فرد على الأوراد أو محموعة س الأمراد، أو هنئة مؤسم مهم حاكما وله لصلاحيات الثامة، والسلطات الكنية عبر المحدودة المهو الفادر المطلق في ذاته، والأنحور المؤاد في معال اصدر عن أحكم على حير والشر والأمراد المطبق في ذاته، والمحدودة على المعدودة على المعدودة على المعدودة على المعدودة المنافر ويرفعه، وكان ما معلمه هو المحرة والأبحل الأحد عن يطبعه أن بعدة من المحرف النظر عما إذا كان كذلك أم لم يكن المذا هو تصور الحاكمية القانونية واله تعلى وحدة هو حين لهدة حاكمية. إنه هو لعالم عطق الأعلى العين المعان عن العمل والله تعلى وحدة هو حين لهدة حاكمية. إنه هو لعالم عطق الأعلى المعان بعن يعمل وهم يويد الحاكمية القانونية والله تعلى وحدة هو حين لهدة حاكمية. إنه هو لعالم عطق الأعلى المعان بعمل بعن يعمل وهم يويد الحاكمية القانونية المعان على الميان على المين على المين عدة المين عملية المين عدة المين عملية المين عمل المين المين المين عمل المين المين عمل المين المين

يساول [لايت ۲۳] وهو عليمر أهران بغران الده سكة ب أن سي. [موسول ۸۸] وهو وحدة الذي لا أقد سنطنه قوه من التري دارها بحير ولا بحا عليه [للوسول ۸۸] وهو وحده سرة عن احت السنب سادوس بسلام [حدد ۲۳]

اکر هن بعد بدین بدی بعد و فکر بده هی برخی بر خانده بدی. غیره به سیم خد بدیده و و و بدو دید بید برخی بدید. لاستشده بعدر که بی بسی فنو برای آه و خدر به حاکمته بدید و با بعد خیاجت و فی بشایع کاب فید حاکمته و حی این آ

والحقيقة الثانثة أن هؤلاه العلاه، الدين صنعوا ذلك عمع فكر المودودي عن حديد حديد مكتب محرب عرب على عدد حديد المديد المحرب عرب عدد حرب عن المحدد المراج المحدد المحرب عرب المحدد ال

سمد سبر هار در المسعد عسد در ده الدر سر ما الحاكمية و لتى المركب فيها على حالب دون

سوه- أغفلوا تلك الصياغات المتو مستندة و مد فيد على و و الدلام بسعدي و و الدلام بسعدي و يدر الله المتواول الاسلام بسعدي و بدلت على حديث على حديث على حديث على مدين مودول بسمة بقدون الابهى في الارعى الدال سنة حاكسية و الله الله المعلم الدال عامل عدا قال المعلم الدال الدال

كتألك أعلها العلاق الإشاري ساء الرباب الدراء ستعسفه ء نے علم فیم این می خلافہ علی حاکسہ و سنطار، ناعبار أنها خلافه نمیم وب به على لحاكم لأعلى وهده لحلاقه على به هي اللي علم خلها بعدال في موصيع أخير الأبالة ... هانا عرضه الأمانية على السموات والأرض والحسان فأبيل أنا بحملتها وأسفقل مها وحملها الإنساناة [الأحراب ٧٧] والنصوة تحمل لأمناته في عده الانة حربه الأحتيار والنسوسة والحساب فبنبط االأعابة! يوصح مسهوم الخبلافة ومعاهل وكبلا السطان ينكي لصوء عبني وصع الإنسان الصحيح وحيثيته الأصدة بالنسبة بنصم العالم، فهلو حاكم الأرض، بكن حكمه بها لسي في دانه وأصله، وإنما هو حكم معلوص إليه De egated إن الإسلام قلما فر بيالة الشعب و سنجلافه ما، في صل سناده الله وحاكمته . وهذه السالة تعلى إن لله قد حول للمسلمان، في احكومة الاسلامية، حاكمية شعسة مقسة Limited Popular Soverezn v فيمحالس الشوري. أو السرمانات لا بماح بها أن بس نظامًا أو تصدر حكمًا فيما ورد فيه نص صبريح واصبح في شريعة الله الله للم يرد فيه نصل شرعي، وهو عجال الأوسع، فبلاهق لحل والعقد أن يجهدوا في سن لايضمة مي بحقق مصلحة الأمة بالشبورة الصادلة اعلى أن يكون مستحمة مع الإضار العام لأسس بشمريعة - إن الشمريعية الإسلامية بم بعطب دسمورًا تشبصلاً لكن رسان ومكال ولم تعصا صابطة تسطيمه لإدارة احكومة بكل فروعتها أومعني بالثأأل ف وكل إليه أن نصع لصوط تتقصيلة في قام ما الأدري حسب حاجبات وأحوالنا على مشراب فنداوكل للنادلك في فنالوب للاستنوري الودلك صنعل شريعة وفواعدها لاستاسة الألاب بالله عن بالرهني سجب حاكمها وتوالها

بطريقه ديمقر صيم. لأمر السدى تحفق الحلاقة الإسلامية. ديمقراطية منتسدة نفاس به عز وجل: (١٠).

فقى هذه النصوص مصنطاً ، سوالة ، بدر مودودي في وصوح و حلا الرائد الأست الأستاجيف لله . سيجانه ، بعالي ، لكنول حاكم لأ فراا ولاث الله حكمه شعبته المقددة ، شواحد الأساسية التشريعة الإسلامية ، وهي بصوص عقيما علاد الوقع الرائد هذا بعالاته متجاهد من هذا بعنوا بدي لتسبه إليه في هذا الموضوع ، .

* * *

وهكد فيستحث الخافيمية مشكنة عدمت تأسيل على صواسية عمو لأنالاهى بعناصر، كمت تأسيل على فيوسية بعنو الإستلامي فيدا حواج عدماء!

الجاهلية والتكفير في فكر المودودي وسيد قطب

ورد كانت بعص صباعات لمودودي قبد تعاملت مع ممهنوم الحاكميدا بشكل ملسس وموهم فإل الرحل قد بعامل مع مصطلح الصاهبية؛ تعاملاً بحتاج إلى بقد موضوعي وتصويب شحاع..

و المحملية على المصطبح العربي والإسلامي هي الراس النترة والا سلام أي الفترة بين رسولين ورسالين وشريعين، عيما لايكون هناك دين صبحيح سالم، والما يكون الشيرك و لوثية منحور الاعبنة والدين أطلقوا وصف اخاهسة على المحمد الراسلامية المعاصرة وحصارتها ودولها وحكوماتها، بطلاف من المحمد هي الحالية هي الحالة وسبت الفترة رمية، ومنهم المودودي و لدين سارو عنى درية قد حاليهم للوفيق عيدما لم تبرواسين وحود اشوائب حاملية في المحمدات لاسلامة المعاصرة ويين اعموم المعلية عي هذه المحتمعات ومنوم الحاملية بعنى العدام الإسلام، وتحول الشرك والولية إلى محور الاعتفاد في هذه المحتمعات وهو مالالله مالايقول به إلا المعلاة

بن محمع السوة على عهد رسول به عيل ، لم بحل من اشو ثب احامليدا، ومع دلك، فلايكن بعاقن أن يصفه بأنه محمع حاملي فقى صحيح للحارى من حديث حامر بن عبد به قبل كنا في عراق فلسكع رحل من لمهاحرين رحلاً من لأنصار، فيثان الأنصاري باللانصار، وقال المهاجري باللحهاجرين، فلسمع دلك رسول به عد فيان المالان دعوى لحمله دعوها فإنها مشه

قوجود دعوى الجاهلية، المنتقد ويرورها حتى على السنة بعض الصحابة لا بعني سددة حديد وعمونها وشل دنك، حديث أبي در العماري الله ساب رحلا.

عبى عبد رسود به سم فعره بأصه فأنى الرحل النبي قلكو ذلك له فقال له النبي المعلى عبد رسود به سم فعره بأصه فأنى الرحل النبي قلكو ذلك له فقال له النبي أم الربك مرؤ فيك حاهيه روه استجاري ومسلم والترصدي وأنود ورو لامام أحسد وحود شيء اس احتملية في الصحابي احسل أبي الراء لا يعلى به حاهبي بحاب الاحوادا السلامية والدودي قد بنطيق من دعوى عبية حاكمية الانهيه عن المحتمدات الإسلامية والدود الاستلامية فصلاعن الحصيرة العربية فيما فدهت من هم البطلق إلى الحكم على كل الحجمعات الإستلامية ودولها بالجاهبة ومن ثم الكراد ودلك دول أن يكتر الأفراد أو الاعد

س ودهنت به المحارفة إلى الحكم بسيادة الجاهبية في التاريخ الإسلامي و خصاره الإسلامية مد السنوات لا حميرة خلافة الراشد الثانت عشمال س عمال [٤٧ ق هـ ٣٥ هـ ٣٥ هـ ٥٧٠ هـ ٥٧٠ م]]...

بقد كنت عن حاملية بعرب، فقال عن عصرها بربه عنصر حاملية للحصة الجليدة.. والمعاصرة.. والمتحضرة (١٢).

وكنت عن ارتباد حصارت لإسلامة، وتقافة أمنا لإسلامه، ولنظام لأحيماعي الإسلامي إلى الحاملية مد عهد عثمان بن عثال، فقال إلى لعايات التي حليها لبي على فعد سار علي بهجه فيها الو بكر لصديق [٢٥ق هـ ١٣ هـ ١٨٥ ع.٣٥٥] لبي على الماء على عادة ما ١٤٤٥ أنه شش لأمر بعدهم إلى سندا علمان، رضى ما عنه، ويقي على عادة به عله السي بي عده من بسير في صدر دلك المعهد ولكن احديثة الثالث كان لابتيضف ببيث الخصائص مي اوتيها العظيمان للدي سنناه فلقد كان يقضه بعض تلك الصمات بلازمه بمحكم و لأمر، تشي كانت على أتها في أبي بكر وعمر فوحدت في هيات سيبها في الشام الاحديث الماء ال

سب سنة، فانتهى بدلت عهد خلافه على منهاج النبوقة وحل محنها المث العصود الدينة الدينة المعادد المنافقة المائة المعادد المنافقة المائة المنافقة المائة المنافقة المائة المنافقة المائة المنافقة المائة المنافقة المن

ما مصى من المان الإسلامة والخصارة الإسلامية وتقافتها، بعد عهد ما الإسلامية وتقافتها، بعد عهد ما الإسلامية والخصارة الإسلامية وتقافتها، بعد عهد ما الله الله الله التقلت أزمة السيامية واحكومه بعد عمار بن عمد بعرار الى سنى خطلة إلى الابد. فقامه سبطة بنى أبية، فين بعاس، فيسود لاثراث والدى حادث به هذه احكومات من الأعلمال و حدمات سبحص فى به استورادت فيسيات اليونان والروم و بعجم و أشعتها بين المسمون على صورابها التى كانت عليها، وتحاقب أخر شراب شوه حكم وأعوال بيولاً صلالات المحاهدة لاولى وأناطيها في حميع العلوم والمنون و لشميدا و لاحتماء الا

ا متنى دود بن فنفور د هد داد بى حاهبية ال فكار عن نظيعي أن تصحب دنك كنه رواح فنسه حاهبية والديه وضويها، فتدون العلوم و معارف على صوارها فالحصارة بنى ردهرت في قبرصة وبعيد د ودلهى و لقاهره الأدحل للإسلام فيها والأصند وباريحها ليس إسلامي، بل الأحدر أن يكتب في سحن الجرائم بمذاد أسود. ١١! (١٦٠).

李 章 章

وال هد عبر بردد و المراسط المحتمع المحتمعات المحتمع المحتمعات المحتمدات الم

بعث بالوهب أحد إلا به بعظى أحص حصائص «لابوهنة بعيم الله فيدس بحاكمة عسر به فيدس بحاكمة عسر به فيلان بحاكمة على وسرابعها، وقسمه، وسوريها وعاداتها وتقاليدها، وكل مقومات حياتها تقربُ إن موقف الإسلام من هذه المجتمعات كلها يتحدد في عبارة واحدة. إنه برفص الاعتراف بإسلامية هذه المحتمعات كلها (١٢)

وسلام فده للجمعات عبد سيد قطب هو مجرد عم، لاست ب م تعبد غير الله: قد ديب فني كل بدخي جانب حادمته بدا حاكمته الأنهنة في بنظم والشريع مسم والتوارس والعبادات السالماء عام المدام الاحداث تقويما أأاً

بن و محاور سبند قصب محدوده بدرا من سدم به بكشت كبودودو بحكم بحدهمة التحدم عات الإسلامية، و دولها و البريجها و القاصلها ال و احتصارتها وإنما دهب فأعلى بتطاع لأمية لإسلاميه عن الوحدود مند قرون الله و بالنهمة بتي بدعبو الباء هي إلحاد الأده و حماعة لمستبه بال جديد!...

دهب مسد فطب- في المحارفة- إلى هذا المدي، فكتب يقول

"إن وجود الأمه المسعمة يعتبر قد القطع عبد فرون كثيرة عبد لأمة المسعمة بيسب الرصاء كان بعيش فيها الاسلام، ولسبب القوم كان أحدادهم في عصر من عصور الساريح سعيشول بالمصام الإسلامي إلى الأمة المسلما حساعته من لشر بيسق حياتهم وتصوراتهم وأوصاعتهم وأنظمتهم وقدمهم وموريتهم كلها من المهج الإسلامي وهده الأمه الهيدة التواصفيات فد انقطع وحنودها مبد بنطاع حكم بشريعة الله من فنوق ظهر الأرض حميعاً ولذلك، فالمنالة في حقبتها هي مسابة كير وإيمان، مسأنة شرك ونوحيد، مسأنة حاهلية وإسلام، وهدا من سعي أن بكون واصبحاً ان الناس ليسنوا مسلمين كما بدعول هم بحنول حياة احاهيش السرائم، ونس هؤلاء مسلمين والدعوة أبود إلى تقوم بارد هولاء حاهيش الى الإسلام، ولتجعل منهم مسلمين من جلعدا (١٨)!!!.

هكد حكم سيد قص در حدة لله على الأمنة وليس فلقط على الألدار و محميلة وللى على الألدة و حاميلة وللى على الألدة لإلاد و على على وللسراء و حاميلة ولليو الألدة لإلاد و على الموجلة والإسلام الفلد من العمر فألسال عدد ليسو مسدس كلما والعربا والصوب من ألدعوا اللى حدد منهاجها في كلاب الامام في نصروا هو را هؤلاء حاميلي إلى الإمام ولتحليل منهم مسلمين من جديداً.

، سد مصى يه كد هد حكم خضر على الأملة فعال

اليسعى أن يكون مسهوماً لأصحاب لدعوة الإسلامية، أنهم حين بدعون اساس لإعادة إشاء هذا الدين نحب أن يدعوهم أولاً إلى اعتباق العقيدة حيى لوكانو يدعون المسهم مسلمون! وشهد لهنم شهادات الميلاد بأنهم مسلمون! وإذا دحل في هذا لدين عصبة من الناس فهله العصبة هي التي نطبق عليها اسم التحتمع المسلم؛ أ

فكن عاصرها الإسلام، ويعارات سيد قطب

"إن العدام للحش اليوم كله في الحاهلية، من للحية الأصل الذي تستق منه مقومات الحبة و للمسها، حاهلية لالحقف منها شيئة التيسيرات المادية الهائله، وهذا الإلا عامادي للدئي فحص اليوم في حاهلية كالحاهلية اللي عاصرها الإسلام أو أطلم، كن ما حولا حديدة الصورات الناس وعقائدهم، عاداتهم وتقاليدهم، عوارد ثقافتهم، فنولهم و دالهم، شرائعهم وقواليهم، حي الكثير مما للحسه ثقافة إسلامية، وسراحع إسلامة، وعلمة إسلامية، وتلكير إسلامة هو كذلك من صلع هذه الحاهلية» (١٢)!

وهد المبيثان من سحارت في عنوا. عنيا سنسوق في تاريخ الصنحوة الإسلامية الحديثة والمعاصرة على الإطلاق! ملك هي المعولات التي استعلها العلو الإسلامي المعاصر بي عدد المسلامي المعاصر بي عدد المسلامي المعاصر حدد المسلامي بي على المسلامي بي على المسلام من من المثل الديو قالوا في (كناب المربصة الماثية)-:

الم يعلن السميدان بيره هي حكم بكت اللهي فواجل فيها كنار ويدره المساهد المساهد المحافظة المساهد المحافظة المحاف

ما مصو هم شمصو على علما علما المحادث مقولات العلو: الحاكمية . واحاهلية . والكتم ما العلو: الحاكمية . والكتم ما الإسلام قد اقتلعت كنها .

- - سيف هو السيل لإزاله هده الطواغيث...

举事法

- - تناقص احاكمية الإلهية مع أية حاكمية بشرية. .
- ۲ من المحتوي المحتوي الما المحتوي الما المحتوي الما المحتوي المح
- العدل من عبد فالمعاد في المامند من المامند من المامند المامند
 - الم الإسلام من جديد،
- وهام حساسه هو الده ايي "د اسعاد که اسماد الداد هود اداران هاد الداد که الداد هاد الداد ال

منهاج التعامل مع مقالات الغلاة

في البداية...

پيجب الإفلاع عن منهاج الوقوف، رء هذه المقولات - مقولات العدو عند مجرد الرقض... والإدانه ، والتسفيه

فهده عصولات قد أثمرت غارسات كلنت المحتمع ب الإسلاميه دخية وخارجة - الكثير من حسائر والشكلات، بن والمآسى والأرمات عد الله تصنع ذلك حتى هذه اللحطات، .

ود لم بنعام بعنل لإسلامی اعتمانی و لنکرن و لاعلامی بع هده مقولات، و صبح بها، عمیاح علمی وموضاعی، فلسطال هذه العاهرة! حاصره فی و قبعنا شکری و تعاملی، ماور بی الصبعود و بهبوطاء و تصهار والکمون،.

ثم، إن رغم يبات بعدرت شفل العنفي في حور مكون والافتح بن والإفتحام إلا أنت بجب أن بدرة أنه يراء حساعات بصوصته، بو وحرفية، لا تتجاور أنصارها صوهر النصوص، وهي قد ربب على ساءه على بالعقل والنظر العقلي! . ولديث، فإن الحوار مع أصحاب هذه المقولات بجب أن بهند، أولاً وقال كن شيء، بالمصوص مع أوعى ممتاصد ، بر مي وقيه هذه التصوص. .

شمع عنی تعلقت حاصی و شد ده ۱۰۰ سال حیط صحابه ین جهاده و جهاد بیتانی، غجر الاده الله ۱۰۰ سال عاملات یک سالته دید.

تهيمنة لاستعممارية على . الإسلام ومقدرات المسلمين، والدي هو قريضة، عشى روساد لاسلام، المعادية بمحد رهبه لامة لاسلاب

یہی ہد خط بان جہاں ہے ۔ معتب انعسار ہی اصر کسر وخطیر ۔

★ کذلك، یجب الا نظمح إلى خلو معجتمعاتنا من أیه آثار لمقولات انغلو الدینی هذه التی رصدناها - أو مامائلها - بیس طینعیا، فی أی عنصر من مصدور ، حدودی معجمه می محسمه ب می صدولات نعبو، وغیرست نعلاه ، عددی می حسب با صبح به هو «قدحتها هده الصفرة» ومن شم البحیشها، فی لا کدر در حدث نشد سال لا عائمة أمام مشروع لاسلامی الوسطی للتهدم والتهود.

و نظلاقًا من هذه المقدمات الأربع الله الله منعاليم (سنله سهاج اللعامل المكرئ مع هذه المقولات. .

후 수 수

ه مقولة الحاكمية

إن مقوله الخاكمة في فكر الخنوارج القلعاء، وفي كل كتابات العلامة أبه لاعلى عدادوان، هي فكر الحنوان الداهي في حبيدات اسلامية، يما من فيه جواء فيم عدادة الحراس، لامه بيست فيه أنسا فلا هي المالاء في دلا هي اساب عدار مدال عدامي عداد هي فيه ساسي، يقتل فئه ويُرفض، ويؤخذ فئه اراد كما أن هذا المكر عن الحاكمية له معارضون كــ هـ دان ... مـ ا

 $\frac{-\lambda_{-}}{-\gamma_{-}} \cdot \frac{n^2 \, n}{-\gamma_{-}} \cdot \frac{n^2 n}{-\gamma_{-}}$

ولد كنان بعلاما موده ای مده صد حدد فی اداسی با را عدد من منتولایه علی حاکسته البحکند باخدهده الاحد علی سری باخدانیه محسمات الالهیة الفالرجل - داد با مصوصه با حاکسیة مختصعة اقراه - ولقه رأسه باللهها صاحب معهوم بنجالمیه الرجه الی لا مکا آل تکون لشره با مسئله فی سده بعب عصاد به استخاله بعدی الایک الا تکون لشره با مسئله فی سده بعب عصاد به استخاله بعدی الایک الا در حید با عاد با می حکمیة لا با میه مسلم الا مداد الا الا در حید با عاد با می حکمیة الا با می واد هد که الا سیال برشاد در با می الا ما ری واد هد که الا سیال برشاد در با می الا ما می واد عدد الا الا ما می واد عدد الا الا می می می می در الا ما می واد هد که الا سیال برشاد در با می الا ما می واد عدد الا الا می می می می می می می در الا می می واد الا می می می می می در الا می می واد الا می می می می در الا می می می می می در الا می می در الا در الا می در الا در الا در الا می در الا در ا

و معلامه مودو می و در وهمت بعض عداصه به لاح دسه مسر معمدم ورطلاق فی ما دو می هد مصبوط ها حاکمی بو فه الا هده و حکمته لمعان ما بریده بدی لا بیش حمد بلغی دیث لبون من خاکسه بدی قال عبه مودودی از بها السلطة العدا والمطبقة و السلطات الکندة عبر المحدودة سلطة انقادر المطلق فی دانه الذی لا بیش عبما یعمل ولا عبی ما أصدر من أحكام الله و بدی با یکون هندا بنول فی حدث با حدد ادر مدا شریب و با در بین محت شد عبده فی ما می هد بدا می شریب و با دو دی محت شد عبده فی ما عدد با می هد بدا می حکمته این المط اید واصطلاح احاکمیهٔ اسمال لحقیقة واحدة الله

ردن، فمدوقف المودودي، وتصوصته صربحة في وجود حاكمية بشربة، حكمها حاكمة لأمية لأمنى الراوحاء السطة لاعة، المشه في علماء الاحتهاد وأدى لأمار و هن حاء هامد والمشاري لانائرة محكومة السلطة الأمه هذه بإطار الحلال والحرام، للحددين في حاكمية الله، سي هي وضع لأبهي بديث، والسدة بشرع لأبهي الأبدى

عدث لشیخ شنشوت عن عده القصینة، بنشار جمهور عسماء لامة، فلم بدع محالاً بلاغام، في قصله حاكمته هده، عندما قال

وإن الحكم الإسلامي توعان:

ا حكم لم يرد به قران ولا سنة، أو ورد به أخدههما ولكن ثم لكن لوارد به فضعاً قيه، بل محتملاً له ولعبيره، وكان بدلك منحلاً لاحتهاد لفقهاء والمشرعان، فاحتهدو قيم، وكان لكن محهد رأيه ووجهة نظره وأكثر لأحكام الإسلامية من هذا النوع الاحتهادي بو حاء عا يحالب حميع لأراء و بداهي الإسلامية، قيل لإسلام لا يسعه، ولا يُشبه، فيضلاً عن أن ير درده بحرح بنقاضي به عن الإسلام، ذلك أن الإسلام في هذا النوع حكم منعين، ويما حكمه هنو به يصل إليه بحنهد باحتهاده النبي على خرى الصلحة و بعيل، فمتى وحد العدل والمصلحة، فتم شرع أنه وحكمه.

۲ وحکم هو انقطعی مصوص عبد فی کشمیا به وستة رسونه انائه، اننی بم
 یطهر فیلها حصوصته انوفت أو ځان واحکم نفره، آن کان سپ عننی عبده ن

عيمره أفضل منه، وأبدهو لا تحتق العبدل ولا التصلحة. رده تحرح بهما التناصي عن الإسلام.

أما إد كال القناصى الذي حكم بعيره مؤماً بحكم الله، وأنه هنو بعدل والمقسحة دول سوله، ولكنه في بلد عبير إسلامي، و بلد إسلامي منعلوب على أمره في الحكم واستسريع، وأصطر أن تحكم بعبير حكم الله لعني احبر وراء لحجود والإسكار فإن الحكم في تنك اخالة لا تكون كثراً، وإنه يكون معتصدة، وهو نظير من ساول لخمر وهو يعتقد حرمتها

فیحت علی لقاضی السلم أن يرد نفسه عن الحكم ملی سنطاع إلى دلك سيلاً، وإذا لم يستطع أن يرد نفسه حوفًا من صرر فادح يلحقه أو للحق حماعته، فإل الإسلام يبيع له دلك، ارتكابًا لأحما الصررين، ما دم فله مطمئًا إلى حكم له

والأبة ﴿ومن لم يحكم عن أبرال الله فأونشك هم الكافيرون ؟ قد حناءت في قوم يملكون أنتسهم وتشريعهم، ويعرفون حكم الله وبرفضونه الوثرين عليه حكم الهوى والشهوة ويشهد بدلك محبشها في ساق قول الله مستحله ﴿ من اللين قالو منا بأفو ههم ولم تُؤمن فلولهم ؟ [البائدة ٤١] ومن هنا شين أنهنا بيست في حق كل من حكم حكمًا عبر إسلامي في قصية منا المائد؟

* * *

هكد وصحب معالم مهاج لأسلامي في معامل مع مدهمه مصطبح الاحكمية المنت معامله على حدثت بعضا كشيراً في مستوف بعض فصاص الصحود الإسلامية معاملية وكانت المعلى لاول عكار بعبر بدني باي هذه عصائل ويدس رفع بعشهم سلاح لأداد خالصة لأنهية من عدويا الحاكمية البشرية بتعميم وإصلاق

وبهدا لمسهاج، الذي وصبحت متعالمه، يمكن لفكترنا ديدهيت وعلامنا ال تعاجم حدد عد يا دير يا ديعد يايني في دفعه لإسلامي بعاصه

• مقولة الجاهلية

ورد كانت وعوى الدو تتجنيفات الإسلامية وحكامها ألى حامية الراسة حكم على هده مجتشله ب ودولها وحكامها بالكفر الده كانت هذه الدعوى التي في فكر العلامة الوالا والراسي الودودي ومن على خله العلم المسلمين الله المن المسلمين المالية المال

ومع بدخون بی معاجه دعاوی جاهیه و شکتیر می بات بعاجه بحد کیله کحدر استفاق بعلو فی کل بیاین الآخیری لاید می معاجه الرؤیة الحادة و لاحکام همعیه بنی تحدید صور افکر لایرة بدلا می بدئا بسیه به و لاحکام هموعیه بیث برقیمه بیث باشی ماه بی بوصیف علامه بردودی لشفه از لاسلامیه اینصور به الأمیه لاسلامیه، وفسیسه و دیه وضویها ایمی بی حاول بها بیوده دی دعیم و میاهی مداو می میت هده محدید و بده بی بی حاول بها بیوده دی دعیم دعیم و میاهی هده می برده دی دعیم می بی حاول کی محدید و با با ایمی بی حاول بها بیمیم بی بی حاول بها بیمیم ب

لقد بلع المودودي يرحمه الله إلى حد المجارفة عكامة، عندما ادعى عودة حاهدة ي عمال من عالم الامل عند عيد عمال من عالم الاملامي عند عيد عمال من عالم الاملامي عادة حاهدة عمال من عالم الاملامي عند عيد عمال من عالم الاملامي عادة حاهدة عمال من عالم الاملامية الملامية على الاملامية الملامية الملامي

ق هـ ـ ٣٥هـ ١٩٦ ـ ١٥٦م] دار النصام الإسلام. عام على فواعد الحاهلية، لدلاً من فواعد الإسلام.

ثه سار على صورى عجارية عدد حكم الدهد باده حاهدة قد بدست استثافة على ثموها الأساح الإسلامي على حصاب الأحرى، وأثمر بالك في رابه الاستثار صلالات احتقلية الأولى وأناصيلها في حملع العلوم والعلول والتمدل والأحساع الحكد، تعليم الرصلاق التصرابة عجالة المكرية الى بواقع العاصرة الدي وصلة الله اعصر الحاهلة لمحصة الحليدة والمعاصرة والمتحصرة الشمالة المحلة المحلة الحليدة والمعاصرة المتحلة المحلة المح

لقد بدأ لاستاد للوليدي سيسلة هذه المجارفات المكرية عندن فال

"إن العابات لتى حققه البي تخا، قد سار على مهجه فيها أبو بكر الصديق وعمر تقاروق ثم استل الأمر بعدهما إلى سبلنا عثمان، رضى به عنه، وبقى عنى ما ألمامه استى إلى عده من لسبير في صدر ذلك العنهد ولكن خليمة تشابت كان لا يصف شمت الحصائص التى أوتسها العظيمان اللذان مسقاه فوحدت الحناهية سبيلها إلى النظام الاحتماعي لإسلامي، وإن بيارها الحارف، وإن حاول عثمان صده سدل عنسه ومهجمه، إلا أنه لم يكتميء ثم حلته على، كرم الله وجنهه واستمرع حهده لمع هذه لفتية وصالة لسلطه السباسية في الإسلام من تمكن الحاهبة مها، ولكنه لم يستطع أن ينقع عدا لانقلاب الرجعي المركوس حتى بدل نفسه، فاتهى بدلت عنها الحلافية على عنها المستوة، وحن منحيه است لعنصود Tyrant وعد المسام على قواعد الحاهبة بدلاً من قو عدا الإسلام على قواعد الحاهبة بدلاً من قو عدا الإسلام على قواعد الحاهبة بدلاً من قو عدا الإسلام على المركوبية بدلاً من قو عدا الإسلام عالى المركوب المركوبية بدلاً من قو عدا الإسلام عالى المركوبية بدلاً من قو عدا الإسلام عالى المركوبية بدلاً من قو عدا الإسلام عالى المركوبية بدلاً من قو عدا الإسلام عاله المركوبية بدلاً من قو عدا الإسلام عالى المركوبية المركوبية بدلاً من المركوبية بدلاً من المركوبية بدلاً من المركوبية بدلاً من المركوبية المركوبية بدلاً من المركوبية بدلاً من المركوبية بدلاً من المركوبية المركوبية بدلاً من المركوب

وكانت للحارفة عكونة التاليم، عنديا أنى الاستاد للودودي في حلطاره الإسلامية وتعطيف صوره بن صور حالالات حاهية الادبي و باطلام والعليم الدارة قد مثلث مساد ودعياً الطالع حياهي الدي الدارات الما المارة قد مثلث المساد ودعياً الطالع حياهي الدي الدارات المارات المارات

الله م حکو فسیما صدال الله ۱۰۱ هـ ۱۸۱ – ۲۲۰م]. . وفي هذه للحا فة الفکرية الليما، قال الداودي

«نقد انتقلت أرمه نسياسة واحكومة بعد عمر بن عسد العريز إلى أيدى حاهبيه إلى الأبه ، فقامت سنطة بني أملة، فنني العباس، فالملوك الأثراك

و سدى حاءت به احكومات بن الأعسمال واخدمات يتلحص في أبها استوردت فلسسات النوس والروم و تعجم و أساعيها بين السلمين على صورتها اللي كاست عبها، وبحاسب آخر شرت نقوة احكم وأموال الدولة صلالات احاملية الأولى وأن صلها في حميع العنوم والنبول واسمدن والاحتماع وكال عن الطسعي أن بصحت دلك كله رواح فلسته الجملة وآدائها وقبونها، فتدون العلوم والمعارف على صررها ومن هنا نظرفت فلسفة اليونان والعجم وعلومهما وادائهما إلى المحتمع المنسمي بي الإسلام فكالت الحصارة لتي اردهرت في قبرطية ومعمداد ودنهي والقاهرة لا دحن للإسلام فيها ولا صلة فتاريحها ليس إسلامياً، بل الأحدر أن يكتب في سجل الحرائم عملاد أسود. الإثاراء

هكد بنعب بنجارف عكرية بالاستاد بودودي، ين خد لدو حكم فيه بخاهمه و تاصيبها على كل مدحى أحده الاستلامية حكم و ساسه والنظام الاحتماعي و للمامة و بقديمة والعلوم و لادب و بمول و لدريج المداسسات الاحياد بعهد عثمان بن عدان الوائد دلك استحل الأحرابي الأسود بعد عهد عمر بن عبد العريز الذار

ورد ششا شار منه د شارد الن الثمرات المرد الهنده المحارفات الكربة على نفيه الشبيد السنة المعلى - كنان كافينا أن تعول إن المتصيف السناد السند قطب قد حكمو بأن التصيف الإسلامي عدب السن فيه من العلماء الإسلاميين إلا ابن تيمية [771 - 771م] وأن العلماء الإسلاميات (٢٦١ - ١٣٦٠ - ١٣٩٠م]

و را تا يجم حديث بسر فيه الم النودودي و نسد قصب الرام عالم هو لا الهم جزّه من هذه الحاهلية وأناطيلها (١٦)

$\frac{dP_{k}-dq_{k}}{dq^{2}-dq^{2}}\frac{dQ_{k}}{dq^{2}}$

ود كان خوا مع ها المحارفات المكرية هو قبريقية وضروره إسلامية . وأيس مجرد فصلته افضالا عن الكول برد فكرانا الألفة هو السيل الأفعل في معاجمة الأثار المدمرة لهدد عليوالات في حسل علم الديني معاصر افيا المعقل المدلم منظرات معايرة اكان لموالا المعارف كان لموالا المعارف كان لموالاً المعارفة الأدارات المعارفة الكان لموالاً المعارفة المعارفة الكان لموالاً المعارفة الكان لموالاً المعارفة الكان لموالاً المعارفة ال

ا با علیه بی صورت فی باخشیع (سالایی، علی عهد عشمان س عمال، لا علاقه آنها به قارضاهای و عرب علی متک کنودونتی با بعیر نصرخ علی سلطه بدی فهر فی آوجر عهد خشمان بدیه آوشه حاهدیه علی لاسلاء می حدیدا دیث با هد خلاف و تعیاج بد کار سیاستا محور اخلافیه آی بدوله و منبح دره شئونها ایده به نظر هل سیه ومنهم بودودی می باروج، و حیلاف فیها، و تصرح بسیمه و لا تحورف علی بهجها لاسلامی، سو رده علی بعقائد و لامول و لارکان، و لا یکی با یکون رده علی قابلوجد و ی دانشرك توشیئ بدی هو بنظیر با حاهدیاه وقالاسلام،

ال المسجولة الدين حليفو وافسيو حنول حلاقة وساهج واربها حدد لأده وسياسسها المحتملة وافسيد عقيدة الموجدة بوجيدة المهم واحده وسلمم واحده وقر بهم هو لأهام المحتملة والرسي بليله الم حدد يشوحينون في صنو بهم حيث إدام عالم حدد حتى أدام الله فيلما بليمه الموجدة الموجدي بال المي فيلما المهم المعاولة الما بي المستمال فيلم الموقعة المسلمية الله المحدد الما المحدد الما المحدد الما المحدد الما على المداعة المحدد المحد

"إبى أرجو ألا يقس احد بقى قسه ما ومهم إلا أدحله به اجبة القد التهسه، ورسا واحد، وسب واحد، ودعوسا في الإسلام واحدة ولا يسريدهم في الإنمال بالله والتصديق برسبوله ولا يستريدونا والأمر واحد إلا ما احلب فيه من دم عنمال إنه، وانه من قبائنا أمن الشنام عنى التكفير والسراق في لدين، وب قبائناهم إلا للردهم إلى الحماعة وربهم الإحبوانا في السن، قبلت واحدة، ورأننا أثنا على الحق دونهم الاحرام)

فهد صوح سيسي، مدور بين مسعم، في عار التروح و رسن عوده بي «حاهسه» ولا وثمة ليها، بأن حال من «لاحوال وقس على دلك للغيرات و لكساب و للصالم على شلعدتها و للولامية بعد دلك للدالج فحملعها، وعم بنا حوله على الأمه من «للاب عبد لتصليف لها الطرافي مرسه «لعقائد و لاصور» فأنوضف لها «بالحاهسة» حلط لا يبيقال.

الاحوال و حاصه سوداله و عارسه و كداف ثمرات هد بند عو هى بعارف و يعام و علواله و عارسه و كداف ثمرات هد بند عو هى بعارف و يعام و عنوال في من حصالها على في منال المعتاد و لاصول و لاركال في مستمول لم يأحدو عن العارا شيت في منال المعتاد و لاصول و لاركال منشه في ويهم لاسلامه أدى سقم بنه من الحدمة المالية الدى سقم بنه من الحدمة المالية المالية

سب أحمد عمر بن حطب من الرود السوين بدد من الكسيوسيات وسطيمات محكمها الشريعة الإسمالامية. وأخد عن العرس الرصائع كسري

تنظم والرسا في تما صرباً لا ص د العدد الإسلامي والحد والحد لاملووال عدد عليه على بدرسه لإسكندرية وغيرها الحركة السرحمة اللي بدائل لاملول حالدان بالد [الأهام الأمار وأحد لعياسينون عن بدد والدار والهدد العبود العبود الصعيفة، ومع أن حقائقها لا وها بياء لا هوله عدد فيلد تسويل وحالية المول في حسابها، ومعارب الله عدد فيلا كما هو حدوق خالج قادر برعاد، وبسب والمدال في حسابها في حسابها والمدال على مدال حالية على ما لا يا الله عدد ويت والمدالية في ما لا يحال حالية عدد ويت وحد ديت لا يا الله عدد ويت والمدالة في كان الله عدد والما الله المستوثة في وتعالى والاعاق إلى الله على والاهاق إلى الله على والاعاق إلى والاعاق إلى والاعاق إلى الله والاعاق إلى والاع

وقع دنگ فنقد صبب هذه علينه الانگ بدوج بدون المنسبة في المصره الأسلام عديميا في الدم من لأسلام عديميا في الدم من لأدوا الرماح لأسلامي في عدد عليمية نشب التي عدم فيون الفقه وعدم أصول الدين. .

۳۰ گیرم ف را با قبر ۱۰ کیم سیسی د شفیدیا هی س سیاب خاصیه خالهای ۱۹^{۳۴}

«كنا قومًا أهل حناهليه، بعيد الأصناء، وبأكل اسنة، وبأتي الفنواحش، ويقطع الأرحام، ونسيء إلى الحار، وبأكل التوى ب الصعيف!

كما عرف الإصلام، الذي هو معض الحاهلية، فقال

اكما على دلك، حتى بعث الله، عر وحل، إلى رسولاً عنه بعرف سنه وصدفه وأماشه وعقافه، فبدعاما إلى الله للوحدة وبعيدة وتحتج ما كه بعيد بحل و دود من المحارة والأوثان، وأسرنا بصدق الحديث وأده الأمالة وصية البرحم وحسل الحوار والكف عن المحارم والدماء، ونهاما عن المعاو حثل وقبول الروز واكن مال يشيم وقدف المحصدة، وأمرنا أن بعسد الله لا بشرك به شبق، وأمرنا بالنصلاة والركاة والعيام الله الله الله المحلة الله المناه الله المراكبة والمهام الله الله المراكبة والمهام الله الله المحلة والركبة والعيام الله الله المحلة الله الله المحلة الله المحلة المالة والركبة والعيام الله المحلة المالية المحلة المالة المحلة المالة المحلة المالة المحلة المالة المحلة المحلة

الله هي خاهيمه الرمان النقراء ومنجور الأحيثياة فيها هو الأشراك بالله والتي تنصب الأمة منها التي الإسلام، وألم تريد ربيها بد

و قص لأسلام محافسه، به عن بنطعه دامة مع كن ما شهد عصرها فكثير من عرف حافيته كتبره سنة وحكسم وصلم والسناء ما ماه ها وكامها وشحاعتها فقالما الأدلام والمنام سنن سور العالما الماه الماه أيو هوليرة

رسر الله، من أكرم الساس؟

حدث ﷺ اعلى معادل العرب تسألوسي؟ حسارهم في الحاهبة حيارهم في الإسلام إذا فقهوا؟ - رواه المخاري ومسلم.

ومان على الله فيحيان عرف حاهلية الواحصارات عبير الإسلامية ومعارفها وعلومها وفتولياء معياله السلاماً، إن هي طوعت ووطنت للكوال مصاد فوذ للمسلمين، ومسل ترقية وتهديب للنفس الإسلامية. .

﴿ وَحَرُ فِيلِ مِن مِنْ صَدِعَيْةً وَثَدِقَة أَنْ يَحَكُمُ الْحَافِلَةِ الْفِي عَشْبَهُ الْفِي عَشْبَهُ الله الله المحافظ على بها العصر الأممال فهي على بعدة فها صراح .
 على بعدة فها صراح .

ه عدام عرب، في " التقسيرة، والقراءات، وأسنات النؤول، -- إلخ، ح

پاتدوین سند بسوره میوره عدرمیها فنی اثره به او لدر به
 ومصطلح حدیث با والحرح والتعدیل - الخ.

 « و لاحسب دفي أصور عدى دنسور عدى الموحيد وفي العروج
 وسعور لداهب عقهية بكرى وفي على صور لتقه بدى هو من معاجر
 الحضارة الإسلامة ، ومنظومتها العانوبية المتميزة ? . .

دوریت بعدم الإسمای، وطورته و صافت الله شهیج السجریبی و معوات التقدید. والایداعات الجدیدد. د

ه ودنت فصلا على بعة وعنوشها - والإستان - والأنت و معود بح بح

ال حصیارد بدست هدا لایاج اینوا شربای طاوین تنعص عبومه وغیرات علیا هذا و ۱۰۰۰ وج بلیاحید لاستلامی ادهوا بنیص بیرشتنی للجاهلية - ليس من اللغه ولا من الموضوعية في شيء إعدامها بإصدار الحكم اخاهلية؛ عليها. .

ری ادولالا منهما کایت مطالب دفیعت عواهد، حصا با تومیه، وصدت علیها عادیات بسار و عبیستین ، بد هم، بسل بال با فیه ، لا بال توصوحه با تحکم علیها بالاربداد بی جاهبیه عوالاتلاد

لعد كان معاميث طعمه و بد ١ حرب على شريعة لأسلامية في قصاء بعسكر و دولة في في المحتلا حرب الدولة المحتلا المحتلا و دولة في المحتلا و دولة من والله و بيودية والمستحدة والأسلام و مع ديث م يقل عنهم بن بيسمية عنم به منات في سمونها المده في أو الي المحتلفة الإسلام، وعرضه عبر الأسلام، وديهم دل الإسلام، وعرضه عبر الأسلام، وديهم دل الإسلام وهم أحق الناس دحولاً في الطابقة المصنورة لتي ذكرها بني يجير تقوم الساعة من أمني طاهرين على الحق. الا يصرهم من حالتهم والا من خدلهم حتى تقوم الساعة على المارة.

يها حصاره إسلامية الدعها فشرا مسلمون فللوال فلما رام الإسلام، ولم تبرا من شبوالك البشراء حطائهم وحصاهم الدهي الحصار الما للدال، وليست الحصارة الملائكة المفريين الدار.

آما مظالم «الدول» وجرائم «السياسة» وطوفتان «الاستبداد» الدى شهده تاريخان فإنها - رغم فظاعلتها، وما جرته على حلضارت بالله بالله دالات قد بعثت «بعراج» (إسلامه، راء تبعير «بالعسائدو لأصدال» لا الله فلم عج أيه لإسلام، بالم عصر اللامية حصارته وللقافلة ومه لم تعبورته لكول وحدو والسوه و السنة وما لم تعبد الومل لم فالله لم يكل الله للسنة وما له فليه الموقية على الله المنطقة حصارته كما في لاساد الودودي، عليه وحمة الله ل

ومقولة التكفير

و در ۱۵ هد کوی فی خدید معاید سیاح عکوی، بدی بعایج به صولات ا خاهیب ا شی ا سب عینیدا مب لاب سکتیبرا ویسا، فی هد حیهد سکای معاصر، لاب با در حیاه با لد لاسالامی ساقد و با قص سمسارعة ای شکمر، وبلافراط فی حکید علی انعقالد با قسمائر و ستوب

"بعثا رسول المالية ، سبرية إلى حرقات، الدروا بنا فهريو [الدرو بنا يكسر الدال في عليه و بنا فحدروا] وادرك رحيلاً، فلما عشياه قبال لا إله إلا لله فصرياه حتى فتناه فعرص في بنهمي من ذلك شيء فدكريه لرسول به يجيما فقال من بنك بلا إله إلا الله يوم بقيامة؟ قال قبت يارسول الله ، إنما فبالها محافية السلاح و لقتل ، فقال ألا شتبقت عن فنه حتى تعلم من أحل ذلك أم لا؟ من بك بلا إله إلا الله يوم لفيامه ك قال فمدران بقول بنك حتى وددت أبي بم أسلم إلا يومنده . و ه مسلم وأيوداود وابن ماجة والإمام أحمد،

وهو خايث مان يمثل من ميون مناجج المراكي مدى بقول فينه الله مناهم المراكي بدى بقول فينه الله مناهم ويمالي الدين أمو الأصوبية في سيال الله فيندو والا بقُولو المن على إليكم السلام سبب مؤمل المتغول عرض الحياد الدائية فعيد الله معالم كمرة كدائل ألما فين فين فين فين الله على الله على الله كال لما تعملول جبيرا الله على الله على الله على لما تعملول جبيرا الله الله على الله على

من هم منهاج سوى، مان طبير به هد الحديث من عوفف بعير بي، الرافض للتكفير والحكم على القلوب.

پی برات لامیه، یی فاصو فیله حلامیها ، پیل سید عبه حلحه لام لام و حاصد عبر بی قال در در در ۱۱ ۱۱ ما عبدما کد شافی مقد ورفض التکثیر، فقال:

وعدم المادرة إلى التكثير إلا بقلب على طباع الله يعب عليهم الحهل وعدم أل حقيقة لكفر و الإيمان وحدهما، واحق والصلال وسرهما، الأسحلي بنقلوب المدسة عطلب الحاه والمان وحلهما، بل إلما الكشف دلك لقبوات طهرات على واسح أوصار الدليا أولاً، ثم صفلت بالرياضة الكاملة ثمياً. ثم يُورات بالدكر المصافى المثنا، ثم عُديات بالعكر الصنائب رابعاً ثم رُست علار منة حدود السرع حاملاً. حتى فاص عليها النور من مشكاة النوق وصارات كتابها مشكاة منحلوق وصارات مناها منسود ويوالم عسماح الإيمان في رحاحة قلمة مشرق الأنوار، لكناد ولما فضيء ولوالم عسمه بالمراها (٢٢).

وبعد هذا شنجديو من لتكفيم المحدث عرابي من جياً بكد و لاعال. فقال:

اإن الكفر هو تكديب البرسول عليه الصلاة والسلام، في شيء محاد به. والإيمان تصديقه في حميع ما حاد به والكمر حكم شرعي، كالرق و حربة سلا، إد معاد إناحة الدم، والحكم بالحلود في البار، ومدركه شبرعي، فيُدر، إما بنص وإما يقياس على منصوص. ١٥(٣٣).

ثم محمدت عن عناوير ، عمل تقسع به دو لر القصدي. وتصلبون به أموات التكفير ، فقال

الوحقدقة التصديق الاعدراف بوحود ما أحدر لرسول بحير، عن وحوده إلا ل للوحود حمس مرائب، والأحيل العقلة عنها بست كن فرقة محانفها إلى لتكدب قال لوحود داتي، وحسى، وحمالي، وعقلي، وشبهى قمن اعترف بوحود ما أحر لرسول عبيه الصلاة والسلام، عن وحبوده بوحية من هذه الرحوة خسسته فيس محكة على الإطلاق.

ولايلزم كنفير الشأولين مناد مق بلارمنون قنالون السأوين الركست عرم لكعير بالنأوين، وما من فريق من أهل الإسلام إلا وهو مصلص الله؟ ومن بالس من بدور أي الدول بعدات الصول من عبر الرهال قاطع، والأيسعى أن سادر أيث إلى كدره في على القرار، الله أن شطر فيد، عال كان تأويله في أسر الإسعاق بأصول العيقائد ومهمانيه فلا تكثره الما ما يبعثق من هذا الحدس بأصول العيقائد عهمة فينحب بكثير من بعير التشاهر من عبر الرهال قاطع وقانون ذلك أن بعدم أن التشريات قسمان

قسم بتعلق بأصول القواعد

وقسم يتعلق بالتروع.

وأصول الإيمان ثلاثة: الإيمال بالله وبرسوله، وباليوم الآخر، وما عداه فروع

واعدم أنه لا تكتير في سروح أصلاً إلا في سالة واحدة، وهي أن سكر أصلاً دبيًّا عدم من الرسبول بحد بالتواتير وحد السوائر منالايكن شث فنه، كنابعهم موجود لأسياء، ووجود لبلاد شهوره، وعبرها، وأنه منوائر في لأعصار كنها عصراً بعد عنصر إلى رمال لسوة كن في بعض الفروع تحطته، كنت في الفتهيات، وفني بعضها تبديع، كاحظا المعلن بالإمامية وأحول الصحابة واعدم أن حطأ في أصل الإسامية، وتعنيها، وشروطها، وما يتعلق بها لايوجب شيء منه يكتيراً

ولو أبكر ما ثبت بأحسر الاحاد فلا بدرسه به الكفر ولو أبكر ما ثبت بالإجتماع فهذا فينه نظر، لأن معرفة كنون الإحماع حجة قاطعة فيه عموض بعبرفه المحصلون بعلم أصور استقد، وأبكر النظام [٣٦٦هـ ١٨٤٥م] كون الإحماع حجه أصبلاً، فصار كون الإجماع حجة محتلف فيه .

وأما الأصول شلائه. وكن ما لالحسمان لتأوين في شبسه، وتواتر سند. ولم يتصور أن يقوم لرهان على حلافه، فمخالفته تكدلب محص

وتعد هذا التحديد المهجي لحند الإدار الأحداث وحد الصابق

الفاصلة بين الحق و ساطن في هذا الأمور الله علية . الحد بعالي في سجداً. من فه تكفير كل فرقة نسو ها من فرق الإسلام، فقار

الفمس رعم أن حد الكثير ما بحالف مدهب الأسعرى و مدهب العدري و مدهب العدري و مدهب الحسلي أو عيرهم، فياعلم أنه عز بديد. قد قيدة بتصدر فيهو عنمي من العميان، فلا تصبع بإصلاحه الرمان، وباهيك حجه في إفضاعه مقامة دعوه بدعوى حصومه، إد الايحد بين بعبه وبين سائر التعليس المحاسين له فرق و لا فصلا فيحب أن برعوى من تكثير العرق وبطوين البسان في اهن الإسلام، في حملت طرفهم، مادامنوا فتمسكين بشول لا إله إلا انه محمد رسبول الله، صادقين بها، عيم مافضين لها والمافيطة تجوير الكلاب على رسول الله يجار أو بعير عدر، فإن سكتير فيه خطر، والسكوت لا خطر فيه.

وربم النهى بعص الطوائف إلى تكتبر كل فرقة سبوى الترفه التي بعبرى إليها والمعبرلة والمشيهة والترق كلها هم مصدفون ، لايحورون تكدب على رسول الله المستحة وعبير مصلحة ، ولا يشتعبون بالبعليل لمصلحة الكدب، بن بالتأويل، ولكيهم محطئون في التأويل، فهؤلاء أمرهم محل الاحتهاد

والدى بيعى أن يميل المحصل إليه الاحترار من التكثير ما وحد الله سلماً، فين السماحة الدماء والأموال من المصلين إلى المصلة. المصرحين بتول لا إنه لا به محمد رسول الله حطاً، و لخطأ في برث ألف كنافير في احساة أهول من احسطاً في سلمت محجمة من دم مسلم وقد قال الله المرت أن أقاتل الناس حتى يقولو لا إنه لا الله محمد رسول الله، فإذا قالوها فقد عصموا مني دماءهم وأمو لهم إلا يحقيد

وأكثر الخائصين عي هذا إما بحركهم التعصب وانساع الهوى دون النصر لمدن ودنس لمع من تكفيرهم [هنده الفرق] أن الشاعث عندنا بالبنس كفير للكات بمرسول وهؤلاء ليسو مكذبين أصلاً، ولم نشبت لنا ان خصا في التأوين سوحب للتكفير، فلابد من دليل علمه، وثبت أن العصيمة استفادة من قول لا بد لا به قصف فلابدقع ذلك إلا بقاطع... (٢٥)

تمث بعض من بصوص أبي حامد العرالي، التي عندو من المسارعة لي مكفير وتمع من تكمير عباولين وص تكمير الفرق الأسلامية بعنصها سعش وتصبع الصوابط لهند لمحث الهام من مساحث لبكر الإسلامي، "لأن احظاً في ترث الما كافر في لجية أهول من اخطأ في سفك محجبة من دم مستم

ولقد استمر هذا المسهاح ساريًا وسرعيًا في تراثنا الإسلامي ورأيد الأستاد
 لإمام الشيخ محمد عدد [1770 1770هـ 1859 م] بقود

*القلد استهر بين للسدمين وعنوف من قنواعد دنيهم أنه إذا صندر قون من قنائل تحتيمل الكفر من مالة وحد. ويحتمن الأيمان من وحد واحد، حُنمن على الإيمان، والإيجوز حمله على الكفر ...(٣١).

ووحده الشيخ حس الما [١٣٢٤ - ١٩٠٦هـ ١٩٠٦ م] بقول إسا لانكفر مسيماً قربابشهادين، وعمل عششضاهما، وأدى لمرافض برأى أو معصية إلا إلى قر بكلمة لكفر، أو أنكر معلومًا من الدس بالصبرورة، أو كمنت صريح القيرال، أو فشره عنبي وجه لا محتمله أسالت ابلغه النعربية بحال، أو عمل عملا لا يحتمل تأويلا غير الكفر.. (٢٧)».

وهو الاستحراج قبقط من تكفير الاقتراد، وإنما يشتخرج كالملك من إدالة لمحمدات الإسلامية، التي عرائها مادية الحصار العرسة العامسات بالي حالط المصلاح، والشائم التي صديب المحمدات الإسلاميية الا البرر المحارف باحكم على هذه المجتمعات بالجاهلية أو الكمر الدوقي حديثه عن مصراء يقود

القد الدمجة مصر بكلسها في الإسلام بكسته، عميسته وبعله وحصار به ودافعت عنه ودافعت عنه ودافعت عنه ودافعت عند وردة عندعا فالعسدس ومن ها بدل مصغر الإسلام قبوية فيناصة راهرة دفاقية في كسير من حواسب خياة مصيرته، فأستماوها إسلامية، وبعلها عبرينة، وهذه المساحد العطيمة بذكر قبهنا اسم الله وبعلو منها بدء حق صناح مسباء، وهذه فشناعيرا، الانهتار لشيء اغتيرازها بالإستلام وتا تنصل

والمان، وبالسياسة والنبرف والمعة واللهو وصروب احياة الناعمة العائة المعربة التي والمان، وبالسياسة والنبرف والمعة واللهو وصروب احياة الناعمة العائة المعربة التي تم يكن بعرفها من قس، فأعجبنا بها، وركبا إليه وأثر هذ العروف من النع الأثر، والتحسير طل لفكرة الإسلامية عن احياة الاحتماعية المصربة في كثير من تشويه الهامة، والمعتبا بعير أوضاعنا الحبوبة وتصبع معظمها بالصبعبة الأوربية، وحصرت منصال الإسلام في حمياته على لقنوب والمحتاريب، وقبصل عبد ششول حب العملية، والعمد بنه ورسها ماعدة شديلة ونهدا أصبحنا بحاحاة ثبائية مندلدة أو مساقصة. قائمة مندلدة أو

فشدن بين هد القد ما صبوعي، لدى به معينر من بشاعر حالله على محتمعات الإسلاميية، وبين مح رفات فكربة التي حكمت على هذه محتمعات بالجاهيمة والوفة عن الإسلام!

* * *

س لفت وحدد في منبوح النظر الإسلامي ديث بوقف بوصبوعي والمنتول - الذي يتحرج من تعميلم النكفير حي حرج ديره به لإسلام فاغراب بكريم بقول فإنس اهتدي فإنما بهندي بفسه ومن صل فإنس يصل عبيها ولا برز و ررةٌ ورز أحرى وما كا معديل حتى ببعث رسولا ﴾ [الإسر ١٥] فلكفر برساة محلما فإنها بالدال يكود حجود وربكراً للدعوه بني بلعب وحجم عي فيمنت ، والا في العدر الأنهى لايصال بالعداب وغلب ما به مناهم الدعوة على وجهها الصحيح.

و نظلاقًا من هذا مه قف الإسلامي، وحد. احامد عوالي. يعلن

الل رحمه الم نشمل كثيرًا من الأمم السائفة، وإن كنان أكثرهم يعترضون على الناريما عرضة حقيقة حتى نطلق عليهم السم الناريما عرضة حقيقة حتى في لحظة أو ساعه، ويما في عدة حتى نطلق عليهم السم بعث النار. س اقول إن أكثر تصاري بروم والترك في هذا الرعان تشملهم الرحامة إن شاء مد تعالى، اعلى لذين هم في أقاصي الروم والنزك ولم لللعهم للعقة الرعم ثلاثة أصاف:

صنف بم بمعهم اسم محمد ﷺ . أصلاً فهم معدورون

وصنف بلعهم اسمه وبعيد وما ظهر عليه بن المعجرات، وهم المحاورون ليلاد لإسلام والمحالطون بهم، وهم الكتار المليجيون وصنف ثابت بين لدرجتين بمعهم سم محمد يهي، ولم ينعهم بعيه وصفته بن سمعوا أيضا عبد لصب أن كداله مست اسمه محمد لاعى ليوه ، فهؤلاء عبدى في صعى الصنف الأول، ويهم مع أنهم سمعوا اسمه، سمعوا صد أوصوه، وهذه لا يحيرك دعة النظر و تطلب فين شيعل [عبر المنعم] بالنظر و لطلب ولم يشطير ، فأدركه النوب قبل شم التحقيق، فهو أيضًا مغفور له، ثم لنه لرحمة الوسعة، فاستوسع رحمة في و لا ترب الأمور الإلهية بالموازين للختصرة الرسمية ..)(٢٩)

وهذه الأحكام التي تحلث عنها لعرابي، هي التي أشار إلها الإمام محمد عدد، فقال:

اقال قائلون من أهل السنة إن لذي يستقصى حهده في الوصول إلى الحق. ثم لم يصل إسه، ومات طالبًا، عبر واقف عبدالطن، فيهو للخ. فأى سنعة لالنظر إليبها الحرج أكمل من هذه السعة؟ ما (ف).

泰安安

مكذا وحدنا، وحد لدنا، عبر تاريح الفكرى، براثًا إسلامً فيه من لبقه لواعى والعلم سوصوعى ما يمثل حبر عون لنا عبى مجاورة أصحاب هذه السرعة سكسريه ملدمرة بنسبح الأسه والتهدده بوحدتها والتي بشصى بهذا العبو بي بالحمعل بأسب بيسا شديدًا، الأمير الذي تجمعك وعبب أه لم يع رحماء عبى الاعداء الحقيقيين للإسلام والمسلمين إ.

ه مقولة الفرقة الناجية

رد نشبوه من واح شه او ماس من محفوا عه العامليين لا با با جهه و هممج المحاداء تعامر با المس هو المهاج الإسلامي في الأعاملية وافي بنصر والتحكير.

سد خاد غران کرید مشر بالقدار، وداخیه انعیتها لافیدی و ب فح دن بؤمین سیمنځ بعا عینی اختسار والاستنفراء اوجافینه فی بداخیا دن الدراسات-...

فكن جوم منو بعمد بالعباجات منشرون بالأجر بكد والحسار و لد تبد في حال النعيم ١٠ إن هذا الْقرآن بهندي للي هي قُوم ويبنسر المؤمين الدين يعملون تصالحات أن لهم احوا كسراج [لإسراء ٩] ٪ وستبر المومين الدين يعملون الصالحات أن لهم أحوا حسا (٢) ماكثين فيه أبد ﴿ [كيب ٢٠ ٣] ﴿ والدين آمو وعموا الصالحات في روضات بجناب لهم ما يساءون عبد ربيم دلك هو العنصل الكنيس (٢) ذلك الذي نستسر الله عنساده الدس صوار عنمايا الفيُّ تحابُّهُ [الشوري ٢٢ - ٢٣] ﴿ وَيَسْرُ مَانَ أَمُو وَعَمَوا الصَّالِحَابُ لَا بهُم حَمَاتَ تَحْرِي مِن بَحِيْهِ، لأَنهاز كُلُما ورقوا مِهَا مِن تُعْمِدُ رِوَا قَانُو هَمْ اللَّي رَقّ من قبل وأتوا به متسابها ربهم قسها أرواح مطهره وهم فسها حالدون ... [المداه ٢٥] الجاويشار الذين صواف لهم فلم صدق عند ربهم له [بريم ٢] الما أبها الله ين أصوا هن أدلكم على بحاره تنجلكم من عند ب أسم 🗀 بؤمنون بالله ورسبوله وتحاهدون في سبع الله بادو تكم والشبكم ديكم حيوا لكم إنا كيم يعدمون (١) يعهر لكم ديريكم ويدخلكم جناب تحري من يحتها الانهار ومساكن طيبة في حباب عندنا دنت الشور العظيم (١٠) و حرى تحسونها تصر من الله وقبح فريب وتشو لَمَوْمِسِيهِ [عبد ١٣١] 1 إلى بدين قالم رما الله به ستفاهر سول عميه المسلاكة لا يحافوا ولا تحربوا والسبووا بالحلة التي كلتم يوعدون (٢) ينعل أو إلى وكم في نحماد لديد وفي الاحرة وبكم فيها ما نتسهي تعسكم راكم فيها ما بدعود (٢) أولا من عفُور رُحيم﴾ [قصلت. ٢٠- ٣٢] .

جوئى باين منو معاجرة محافات شهرها بلاء سبيح به وبعالى باء إحاث الانصوفى وحامة والعلم بالاناصال والدين مو وهجور وحاهدو فى سبل لله بأمو سها وأنفسها أعظم درجه عبد لله واوليك هم بقائرون (٣) يُبشرهم ربهم برجمه منه ورضوان وحاث لهم فيها بعيم عبيم () حالدين فيها بدارا بالله عبده أخر عضم (النولة ٢٠١٢)

مع كن هالاء مهاجال المحاهدان كر الدين أور مصروم في كر الدين ومكان وقق قاعده العجر عمود المحاهدات لا محصوص السلام هم مشروك المعلم مقيم ها والدين مو وهاجروا وجاهدوا في سلل بلد و لدين أور ونصرو أولك هم المؤمون حقالهم معمرة ورزق كريم (الدين أموا من بعد رهاجروا وحاهدو معكم فاولك سكم إلال الالها الالها الالها الالها الها

ومثل هذا التضیق لرحمه الله بل رأحطر وحساء وحد في دنگ عدو
 دنگ بردور حول العرفة حداد بنگ بي نصو د علاء ح در ثلام

وسنعي حرة من لامه لاسلامه على سفيرة بني للاث وسنعه الدالم، كتب هاكة في سالا فرقه و حددال الرائد حروب حمالات فالمستبة . في تعلم و في عكر حسكار هذا المحدد، من دول بنارد لأعظم لالما الإسلام إلى .

وسد الطبق هذا بنور من عليا عسو النصبين لرحمية بله من احديث ا الفتراق الأمة، وهو احديث، اللووية فيه مقال، واللدراية، فيه مقالات!...

وله كالم كر حد عال علو لدين في كل مرحر شاريح، وتصرف للمرعر عبر حصر من لاساق مع صبحح سن وصريح لعش، وتصرف للمراس ورع و حجاميا، لدعى ليا وحده هي المرفة للاحداد وال حمل من عد ها ها كرا في سال المصلاق لم هذا الخلو حمل من عد ها ها كرا في سال المصلاق لم هذا الخلو الأمه إلى ثلاث ومسيعين قرفة - فإن المتهاج الإسلامي في معالجة هذا الغلو للحداج من إلى عمرة عدية في هدا الحداث، لذي يطلق عنه حولاء لعلاة وهذه للطرة سدية لعصف في قرا به العدا الحداث ولعلمها في قد يدا معالى هذا الخليفة .

قىنى قرۇرىيە، ھىڭ ملاخطات ئىكى إيجارھا فى ھىلە ئىتاھ 1- ئال ۋايات ھىد 1 ئىدىت، سىجىلىمىڭ ئال ۋاشاقصىڭ، قۇسۇ باۋى ئالغاھ ئىچا

الا فترفت اللهود على وحدى وتستقيل فرقه والنصاري على الشير وستعمل فرقه وستنسرى هذه الأمه على اللاث وتسعل فترقه الوقدة الروادات .

ويروى بآلفاظ أخرى ، ش

: اكلها في البار إلا مرقة ١

· اكنها في البار إلا واحدة وهي الجماعة).

- ا كليم في سار لا و حدد وهي ما يا عليه الداد و فللحامي ا
- البيث حدى وسنعور فرقة ويحتص فرقه القال الحماعة حماعة
 - : لا كلها في التار إلا السواد الأعظم ا
 - ١٠ إني لأعلم أهداها، قالوا. ما هي؟ قال ١٠ الجماعها.
 - ٤٤ كلهم على الصلالة إلا السواد الأعظم؟.
 - ١ كلهم في در روح، في حية ا وال احماعات حد حاتاً
 - : الله عليه وأصحابي الما الما الله وأصحابي الما
 - 1: كلين في النار ما حلا واحده ناجية! .
 - : الكلها ضلالة إلا قرفة الإسلام وجماعتهما.
 - ١٠٠كلها في الجنة إلا واحدة. قال: الزنادقها،
 - هذا عن الروانات المحتلفة، والمتنافضة لهذا الحديث.

۲ شم، إن هذا الحديث بروى من حديث أبى هريرة. ، وأنس بن مالك ، ، وعد لله بن عدر و بحد به وعد لله بن عدر و بحد به وعد لله بن عدر و معاويه بن أبى سفان وسعد بن أبى وقاص ، وعوف بن مالك وحمرو بن عوف و أبى دمة عددى و بى درد ، ود شه بن الأسفع ، . وعبد الله بن عمر . .

ویروی موفود ^{۱۱} س فول علی ان ایر صالت - و من مرسل ^{۱۹} فادهٔ. ویرید ا**لرقاشی**.

۳ وییس فی رویات هد. حدیث روایهٔ بحیو سیمه می است.
 فروایته عی آبی هریزه فیها اصحیما بی عصره بی عیسمه و هو بدی بد یحیم به مسلم شهرد با ای تخیی بی عیر اکتار نفوان بدهیی

اورو سه عن أسن بن مثالث ، أي عن عدد وحده، وفي كل وجله من وجوهها الممان...

فهاو بروی عی یه ایر عبید بله سامیدی عی ثیر این مایک وهو برفوع شده در معمد اکیدید یکمار (۱۹۹۹)

- ويروى عن فتاده عن أنس وهو مرقوع أبصاً

بروق من سعد بن بني هلال، عن آنس مرفوعًا أيضًا - وفي إساده ابن لهينعة، وهو ضنعيف (٤٧) ، دانة سعنيد بن أبي هلال، عن أس مرسلة

وهو برزو عن عبد بعریا بر صهیب، عن بس ارساده صعف، ک فته مباید بن سحبه، وهو مکر حلیث ۱۹۱۱ قاله بنجاری وقال بو رزعة اما آمرف به حدث صحبح^{(۱۰۱} (ایوال (۲۵ ۲۳)

ه هو يروى عن بريد برفشى، عن أسى الموضوعًا أصاً وهى رواته يريد بن باب لرفياشى، وهو مكر احدث، فيأه الإماد أحدد، وبيركه أسائى وغيره (تعديب لكمال (٣٢)) ((البيال (١ ٩٣)

وهو يروى عن سبعد بن سبعد، عن أنس سبود، و برى رواله باسين بن معاد، وهمو ملكر الحديث، قاله السحاري، و برك سمائي و س الجميد، ورماه ابن حيان بالوضع (٥٠) (الميزال (٦٠/٣٣)).

وهو يروى عن عبدالله ين يزبد النمشقى، عن أتس، وعبر بووع وفى روبه كثر س مروب، الدى كدّبه يحيى ، بدرفضى (محمع بروثه (٦٠٦))

وهو يروى عنى زيند بن أسلم، عنن أنسى - مرفوعًا ... وفنى روائمه أبو معشر، وفنه ضعف، صعفه ابن المدبنى وغيره، وقال فينه المعتارى. منكر الحديث - (مهذب الكمال (٢٩/ ٣٢٢) وهد روی می سیستان با طریف آو مانکه، عن بسی امرفتوعا ولقد قال آبو حاتم عن سلیسمان بن طریف ایا دهب حدیث او دار عبه المحارات به منکر احدیث اود. عبه نسائی بیس شه (کبی بهدیت الکمال (۳٤/ ۵).

وهو بردن عرابحی بن سعد ، عن اس امرفوع الدهی رواته عبد شه بر است ، وقیه قال عاشینی الا بسانع علی حدیث هد الالهستعی (۱/۹/۱).

هذا عن رواياته ورواته عن أنس بن مالك...

ح وروایه عن عبداته ان عمرو البها صد الرحمن ان راد ان أنعم الأفریقی،
 و هی مختلف فی درد، از لاکثر علی نصعته (بهدیت الکمان ۱۷۱)
 ۵- وروانته عن جایر بن عبداته اللها جلة عمرو این قیس، وهی مجهولة.

هـ - وروايته عن عبدالة بن عباس. مرقوعه .

و- وروايته عن عبدالة بن مسعود عي من وجهين.

لوحه الأول سويند بي حمله عن بي مستعبوده ، في رو تها الصنعو بي حراء من عمل حملي و المشي بقال إلى الصنعو وإلى كال موافقًا، فإلا شيخه عميلاً الجعلاي سكر الحديث، قاله المحاري -(الستدرك (٢/ -٤٨)). والوحه الثاني حدد برحمل ، عليه للهال مستعود، عن به وفي سناده هشام بي عمل ، وقيه معال مشهول، ولكم بي معروف، وهو محلف في أمره.

ر وروايته عن بن عمر وردها العجدياني في كسف احداء (١٦٩١) وقال رواه

- الترمدي عن ابن علمي وهذه الرواية غير موجودة في تنتيج بترمدي بني باللاب وما في الترمدي مروى عن عبد الله بن عمرو، ولنس عن عبد الله بن عمر
- ح وروایته عن معاویة بن آبی سفیان دال فیها اندهبی و حاد باسانند خری عبر بن ذکرت لا تقوم به حجه
- ط ورو به عن سنعد بن أبي وقاص فيها موسى بن عبيده بريدي. وهو صنعيب (الهيثمي مجمع الزوائد (٧/ ٢٥٩)
- ى وروايله عن عوف س مالك فيها راشد س سعد، وهو قد روى احاديث شرد بها (مصباح الزجاحة (٣/ ٢٣٩)
- ك وروايته على عمرو بن عوف هي من عربق كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف. وفيه يقول الهشمي إنه صعيف (المحمع (٢٦٠ ٧))
- ورواسه عن أبي أمامه الناهني فيها أبو عالب، وهو محلف في أمره (تهديب الكمال (٣٤)) ويروي من وحه احر، فيه كشير من مروى، وقد كدنه بحيي بن معين والدارقطني
- م وروانه عس أبي الدرداء، وعيره فيها كثير سيمرول لتستطيى ويبول فيه لهنشمي (١٠٦) كدنيه بحبي و بدرقطي وكثير هذ موجود في روية هد الخديث أيضًا عن واثلة بن الأسقع وغيره.
- وروالة هد الحديث عن على س أبى طالب هي من وحود، كنها موقوفة عليه
 وقيها ليث بن أبي سليم، وهو ضعيف.
- س والحديث مرسل في روايته عن صادة ، وفي روايته عن برند برقاشي ... ي هو صعيف أيضًاً–

会会会

ست هي حدر درو به في هذا الحنفيث ﴿ حفيث التسراق الأمة إلى ثلاث

وسعر فرقم دهی حمد می حصب کشد می عبده بصبعتوبه می دش می دش در حسرم [۲۸۴ تا ۲۵۰ در ۹۹۱ در ۱۱۰ تا ۱۱۰ میل سال ۱۳۹۳) و س کو بر سمی (۱۳۹۰ تا ۱۳۱۳ در ۱۳۱۳ در ۱۳۳۱ در ۱۳۱۳ در ۱۳۱۳ در ۱۳۱۳ در ۱۳۱۳ در ۱۳۱۳ در ۱۳۱۹ در ۱۳ در ۱

مدن فصلا می آیه به رخی برخی الصحف بنی بوهله بیکون می مرویات لصاد المعلمده فی کلب حالث المدارسی غیر سرمدی می صحاب کلب القادمیه فی علم حدیث اثم هو ساز می خود فی بسیخ شرمیدی الموجودة بأیدیتا! -.. (۵۲)

ومع هذا الضبعف في السنداء فلقد ظل هذا الحسليث يقدوم ندور كهبير وخطير في العلو الدنتي، وفي صفاء المشروعية الكاذبة على كثير من جماعات المنازة!.

ورد حدث مقد قدم ما منهج في بنسره بحرد بعلاء من لامشاه بيد. هد حدث مقد قدم ما منهج في بنسره بحرد بعلاء من لامشاه بيد. ودث بالاستنادة من المنافضات أو رده في رو بأنه للمعدد، وبنقدم تعميرات جديدة ومعقولة لمعاني اللنجاة واللهلاك الوادة قيه. . فكتب عن هذا لحدث فقال:

لیس المعنی به أنهم كفتار مجلدون، بل إنهم بدخلون لنار وبعرصون علیها
 ویتر كون فیها نقدر معاصیهم، والمعصوم من المعاصی لا یكون فی لألف إلا واحد،
 وكدنك قونه بعلنی چزان فيكم رلا و ردها حد[مربم ۷۱]

ويحور أن يصرفوا عن طرق حهم بالتنفاعية، كما وردت بد لأحمار، وتشهاد به لأحمار الكثيرة الداله على سعة رحمة مه معالى، وهي أكثر من أن تحصي وقومه "المحية مه واحدة لوونه محملفة فيمه فقد روى الهمكة مه واحدة" ومعى المحمة هي التي لا نعرص على الدر ولا تحتج الى المساعة وفي رواية "كمها في اختة الا لومدقة ، وهي فعرقة، ويكن أر بكول برويات كمها صحيحه فتكون الهمكة و حده، وهي اللي محمد في مسر ومكول الهمت عمره عمس وقع المياس عن صلاحه، لأن الهمالت لا برحي به بعد الهلاك حبير، وتكون الناحية واحدة، وهي لتى مدحل احدة بعير حساب ولا شسعة، لأن من برقش حساب عند عرص ملمديد، فيمس ساح إلاه ومن عرض بلمديد، فيمس ساح الصاب على الإطلاق وبأهي المرق كلهم من هايين سار حين، فيصمهم من بعدت بالحساب فيظم ومنهم من بقرت من المراق كلهم من هايين سار حين، فيصمهم من بعدت بالحساب فيظم ومنهم من بقرت من المراق في المراق كلهم في عديده ومنهم ويناهي المراق في عديده ومنهم ومن مقاد من مناوعين ويناهي واحدى ومنهم الى كه مت وحورات الهائكة المحلدة في قادر معالياهم في عديده في في فرقة واحده، وهي الى كه مت وحورات الكذب على وصول الله على وسول الله الله المناه في بالمصلحة

والمحلدون في الدر بالإصداقة إلى الداحة والمحرجين منها في الأخرة بادر، فإل صفة الرحمة لا تتعيير باحيلاف أحوال، وإنما البدب والأخرة عبارس على حيلاف أحوالك، ولولا هذا لم كمان لقوله عليه الصيلاة والسلام، معنى حيث قبال أول ما حط الله في تكدب الأول أنه الله، لا إله الاستقب رحمني عصلى ، فيمن شهد أن لا إله إلا الله وأن محملاً عبله ورسوله قله الخنة

واعدم أن أهل للصائر عد الكشف لهذه سنى الرحمة وشدولها وسنات ولكاشفات سوى ما عدده من الاحسار والاثار ولكن ذكر ديد يطول فأشر لرحمه اله وبالنجاة المطلقة إلى جمعت بين الإيان والعمل الصائع، وبالهلاك المطلق إلى خنوت عنهما حميقًا، وإلى كنت صاحب غير في أصل لتصديق، وصاحب حمياً في بعض أنتأويل أو صاحب شك فيهما، أو صاحب حمد في الأعمال فلا يصمع في التجاة المطلقة.

واعلم أنك بين أن تعذب مدة ثم تخلي ، وبين أن شعع هك من تشب ب ب د مي

حسيع ما جاء به أو عشوء أفاجهم أن بعثث به يقصيه عن شباعه الشفعياء، في الأمر في قلك منطر..»^(١٣٠)

ها بي ده ه هي جالب به عالجينه الأعلى شيسراد التصليم سيئة مع جينة لله البيخ الألم ي الأعلى البيد الذا للذا البيدي للسحة هذا الحديثة ...

* + +

معلم ما قبل فی ادید هم حدیث ایا فیده حجمه لاسلام بعالی به من شبیب ب فایاه با استمالاً با اعتمالات فی بدر به استان هما الجمعیث وقضعونه . .

أولها أنه ككثير من الأحاديث النسسة، فحليث أحاداً، وليس اللتواتراً، فهم اطنى التيموسا - فصلاً علما المده من أنه - أيضًا (ظلى الدلالة). وأحاديث الأحاد هذه ، وإن حار المأخذ بها في الأمور العملية المايه عير ملزمة في العمائدا، التي يكفر متكرها، وفي القضايا النعربة

وبشيرٌ لَقُومٍ يُؤمنون ﴿ [٢ عـ اب ٢٠١٠] ﴿ وَعَبَرَ الصَّامَ وَلا عَرِي كُم عَمَدَى حَوَائِنَ لِلْهُ وَلا أَعْلَمُ الْعَبُ وَلا أَقُولَ النِي مِلْكُ مِنْ عَبَرِهِ ٢٦].

وكثر من عدد هذه لادت عن تنصع محتصاص بله سبيه به دعاى، ده عدمه للعبيب، عدد لادت عن تنصع محتصاص بله سبيه به دعاى، ده بعدما بعد عبيب عقول، سبحاله لا وعده عقائح بعبيب لا بعدمها إلا هو الأبعام [الأبعام [20] مقول ها ويقولون لولا بول عبيه أبه من ربه فقل بما بعب بنش الله المرابع الم

أما لأبة نبى بعود بله يبها: ﴿ عَالَمُ الْعَيْبِ قلا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ أَحَدًا ﴿ [] إِلاً مِن الرّبِعِينِ مِن رَسُولِ فَإِنهُ بَسَلُكُ مِنْ بَيْنَ يَدُيّة وَمِن خَلْفِهِ رَصُدًا ﴾ [الجي ٢٦٠] وبا نطق الاستفاء فيها يبحث أن محكمة لأياب بنى بني عليه برسود للعيب، وتلك لبى تقطع باستئثر بنة به، وفي كل الأحوال فيها لاستئاء لا يعني ولا حيور أن يه حي لله لبرسوء بسأ من باء بعيب، وفي عده خاله يكون موضعه هو موضع الما بلفصوح بأنه وحي، وهو بنيول بكريه كما هو حال مع وحي لفه، مستحله وبعالى، في بنيالة قَيْدُونا بعينية بروه في نصب عبينية الروه (٢) في الايل لايل بعين إلى الأول وهو من بعيد عبينية سين ﴿ الله الأول من فين وفي بعد ويونان من فين وبي بعد ويونان (٢) في نطبه من بيان الله الأول من فين وفي بعد ويونان المواد (٢) في نطبه من يتناءً وهو العرب برحيه به [الماء عالى المناس عبد عبينية بيان الله الأول من فين وفي الرائل بسيعين فرقة المناس عبد الله المناس عبد الاث بسيعين فرقة المناس عبد المناس عبد الإثار المناس عبد الله المناس عبد الإثار المناس عبد المناس عبد المناس عبد المناس عبد الله المناس عبد الله المناس عبد الله المناس عبد الله المناس عبد الله المناس عبد المناس عبد المناس عبد المناس عبد الله المناس عبد الم

ونحن لا تستعد أن يكون الرسو. ﷺ قد تنسأ بافيراق الأمة والحلافه ، و

مد عده می لامه و هر سی می لای کند ده و حد هو مر مستخیر ،

یمکه سخا د لاست د ساید، وصد عده خده شخدده می فصله

وصعصلات، ومد فیریت می دعد سی د المحکویه والسیاسیة، تحریج عن الفیریه

واد که، بر واد ح عی د بخیار حصد می حو می رسی و لابود ایما به

یکوی الرصول نیخ، قد حدد شری ملات و سعی فرقه، فیده ما لا میس ای لیقه به لا میس ای

لیقه به لایه عنی هد سخو با د با یکور رخی با عیب به و سیار بالمول علیه الصلاة والسلام ،

وناشها ب حديث بحد مدد ، و اليهودية والقبرق المعترابية بواحد وسبعين - أو اثنتين وسبعين و قد المسرين ميؤرخي العرق المسلمين - وهم قد اهتموا بالملل والمحل جمعها دلا من دو حي شرو من عمر مسمين من حدد هذه القرق في الدباعين بهذا العبد!

ورامعها دوق عرف لاسلامه بدى كسب عدو حدد ولا عدر بالى وو هد حدث، وعلمت عدد بالى سنديان في ساقص مع بسام سلميان في هد عدد بالا بالى در كال سلميان في بالله طيو عالى والا عرب باله بالله على ما باله على الله الما الله الما وهذا طيعي، فإن هذه العربي قد زادت، ثم تقصت د ولا يزال المامون، في حاتهم المكرية، قادرين وجارا در باله الماليهم فرق جليلة، أو تزول من حدايم فرق في بها بالها بالهام فرق بالله المالية والمناه في مصطلح وقاله في وصليا، فد الله على اللهام على اللهام فرق في اللها اللهام فرق في اللها اللهام فرق في اللها اللهام فرق باللها اللهام فرق في اللها اللهام فرق في اللها اللهام في وصليان في الله اللهام في الله اللهام في وصليان في اللها اللهام في اللها اللهام في وصليان في اللها اللهام في اللها اللهام في اللها اللهام في وصليان في اللها اللهام في اللها اللهام في وصليان في اللها اللهام في اللها اللهام في اللها اللهام في وصليان في اللها اللهام في اللهاء اللهام في اللهام في اللهام في وصليان في اللهام في الهام في اللهام في ال

وهذه عادم لدلك ساقص الذي وقع فيه هدلاء عبر حبوب ساقص مي حدث لدن صارو به ماس يهم مداره و به البرقع بدي حسامره ما عرا تعداد هذه الفرق وحياتها: ۱ عمدها سحث على عدد عترق الإسلامية، كما " ج بيد لاسعاب [۲۲ – ۲۲ هـ ۳۲۶ هـ ۸۷۶ م] مجد هذا العدد يتعدى د...

ففرق الشيعة، عنده، وحدها تبلغ خمسًا واربعين فسرقة [العالمه. ١٥ و لإمامية. ٢٤ والريدية، ٢٦.

رعدد فرق الخوارح يبلغ ستاً وثلاثين فرقة.

والمرجثه تبلغ فرقها اثنتى عشره فرقة.

ودنت غیر معتران و طهمینه، و هماریه، و حسینه و مکریة، والعامة ه واصحاب حدیث، و کلایة ۱۰ علی حیل به کر لاشعری، نفسه، وقی ذات الکتاب (مقالات لاسلامیین) آنه احدی عشره فرقه، تنتفرع بلی ثلاث وسنعین بیوفو خدیث! بیما هی فی بدرسة در سه هم اتعای دلالة کها رأینا!

٣٠ وعد لشهرستاني [٩٧٤ - ١٠٥٣ - ١٠١٥٣ ما عبد د انقرق الإسلامية ستا وسيعين فرفة

المعتربة وهم السين عدهم الشعري فرف واحده عدهم بشها سالي ثلاث عشره فرقة وعدهم البعد دي [٢٩]هـ ٢٧ اد] عشرين فرقدا

والشبعة عدَّها اثنتين وثلاثين فرف . . والمرجثة خمس فرق

ثم الحدرية، و حهمينة، والبحارية، والصرابة، والصندية، والكرانسة، والاشعرية، وأصحاب الحديث، وأصحاب الراني الثان

٣ أما بي حرم (٣٨٤ - ٥٦٤هـ ٩٩٤ - ٦٤ - م) فياه يعدها حدمس
 فرق: أهن السنة، والشيعة، والمعتزلة، والمرجئة، ، خو ح

٤ و سطى [٣١٧هـ ٩٨٧ه] وهو دال عدد منو حى داق عدد اربعًا فقط القدرية، والمرجثة، والشيعة، والخوارج (٥٧)

من عاصی عبد لحی بن أحمد (ایمد ی [۱۵۵هـ ۲۵ م] دایه بعد ها
 حمس فرق اللحرائة، و حوارج، و سرحشه، دانشیعة، و دو سبب [و بنصه یهم أهل الحدیث] (۱۸۵).

و بكر فوقة لشبعه، بني يدكرها ها واحده، نصن عدد فوقه نعم فقرقها المحقوقها المعقد في كناب حريبي إحدى وسنت فوقة وحلاد لها بسب في المروع، حتى نقول إنها فروح عباقية، وسنت فوقًا تسجر هذا لاسم، بن إلى حلاقاتها في (الإسامة) وبالداب شخص الإمام، والإمامة عبد شبيعة كالسود، فل أكثر أهلمية عند بعصلهم! ، فقرق الإمامية للع عند القاصي علد الحبار للما وأربعين وقوق الويدية بنع الساعشرة فوقة المادة

فرد عدده ٥ لأصناف ٢ فيرقً ٢ يبع محمو سه حيث عبد حور في شين

وسلعمان فرقم اداد المالدخوال الأحماق في عداد الساق الوقيق عبد الات واحمليان فيرفه فقط الرفي كلا حالم اقتلهي ليست الالآة والسعين كنت لموا الاحديث؟

وهد الأصطراب بيني بسجيلي بدر مؤاحلي أغرق، في عبد دها بسع مر الاقتمار التي تسبيح بحدد العدر الذي على ساسه يتم حكم سان هذا خماعا العرفة ، أو الدي تسبيم ولم. "صولهم هو مجاد حلاف في فروح!! الأصم العامة التي اتفقت عليها القرقة الأم . .

ولند مع بعدد هذه ۱ عرق في شبب لأنجدي من قمد به (۱۹۱) فاقه ورد ذكرها جميعا - كبرق - في المصافر التي تحصصت في هذا بيدال ١٦١

* * *

سنت هي حال هد الحديث حديث عرقة الناحيد على قدل به حدد من ثلاثه وسنعين حبرءً من الاعد، لها وحدها للجداد، ولكن لاحرس لهلاث في سار وهي حيال لدعو لني لإقبلاع عن لاعتبماً. على هذا الحديث المقتمر إلى مقومات الرواية، واللواية، جميعًا!...

* * *

الله على أبر. مستولات [مشالات العلو الديني] في واقبعا الإستلاسي التعاصرة،

وهد هو منهاج عصم بدي با «لاصلح والأقلم» في ملحاو الهالاة العلاقات وفي مسر حل ما للناص في لأث ومدلات هؤلاء العلاقات

الهوامشء

- (۱) احتویة. هم اللین قبصرت بهم طارکهم عن ذکر به للدات الإلهام، فكانو مشهه منجمده،
 لوتوف مداركهم عند عداهر الباب الصعاب
 - ۲۱ نعري (الأقصاد في لأعد يا ص ١٠٠٠ صعاديا مكيه صبح الدواريخ
 - (٢) بلصدر السابق اص ١٣٩،
 - (٤) على بن أبي طالب [نيج البلاعة] من ٦٠ طبعه القاهر: المعت
 - (٥) المودوق [الإسلام ، المنقة الحديث] ص ٩، ٣١، ٤١ معه عدر منة ١٩٧٨م
- ا ددوري [حكومة (سلاميه د ١٠ ١٠ ١٠ ١٠ ١٠ ١٠ ١٠ ١٠ ١٠ ١٠ بريس طعمه القاهرة منه ١٩٧٧م و[القانون الإسلامي وطرق تنديد في باكستان] عن ١٩٠، برجمة بحيد عناصم حد الدعه بروال السمار مبعداعه الله ١٣٦ ما [شوله لاسلام الله] من ٢٦ ١٦٢ ١٩ ترجمة خاليل حس الإصلاحي، طبعه بروت - فيمن مجموعة الله
 - (٧) [اخكرمة الإسلام] من ١٥
- (A) المودودي [تدوين اللمنور الإسلامي] عن ٢٥٦ ٢٥٢ برجعة محمد عاصم الحداد طبعة بيرو٠
 مسمن مجمدعة سنه ١٩٦٩م
 - (4) [نظرية الإسلام السياسية] من 83
- ا الحكومة لاسلامها من الاستان المستخدم الله المستخدم المسلام المستخدم المس
- (۱۲) [الحكومة الإسلامه] عن " (درج ح خ ، د ح ، " و حمد محمد كاظم ميان، طبعه د - م ، " ،
 - (١٣) [موجر تاويم كيميد الدين وإحياء ٢٠ ٢٠

- (١٤) الصبر الداق على ٦٣ : ٢٤،
 - (١٥) الصدر البابق، من ٢٩
- (١٦) [احكومه الإسلامة] من ١٧١.
- (١٧) سند قطب [معالم في الطريق] هي ١٠١، ٣- ١. طبعه التاهر، منة ١٤٨٠ هـ ١٩٨٠م.
 - (۱۸) بلصدر النابق می ۸، ۱۷۳
 - (١٩) الصعر النابق ص ٤
 - (۲) انصدر السابق من ۱۰ د ۲۱
- - (٢٧) محمود شاتنوب (الفناوي) ص ٤٦ ٤٦ طبعه القاهرة سنة، ١٤ هـ ١٩٨٨م
 - (٢٣) [العكومة الإسلامية] ص ١١٣
 - (٢٤) [موجر ناريح مجديد الدبي وإحبائه] ص ٣٤ ٣٧
 - (٢٥) المعمو المناش ص ١٦٤ ، ٦٤ و[الحكومة الإسلام] ص ١٧١
 - ۲۱۵ بقد فی اماد این فی صحیفه (بیان امرا کیانت بعدد ادامامره میبد سیواد ۱۹۰۰ با در در ۲۱۵ مید الاستان الجموع دهیس ۱
- (۲۰ باعلائی [سمید می رد عمر سعد عصد در سمد حو رد داید ۱۳۲۰ ۲۳۸ کمبر محمد داده در در سمد عمد داده در در در محمد عبد بادر در رده صعد داده در در در در محمد ایر اشرح بهم البلاعـة] ج ۱۷ می ۱۵۱ تحدیل محمد ایر العصل براهـبم طبعه العاهرة سنة ۱۹۵۹ در ۱۹۵۹ در العصل در ۱۹۵۹ در ۱۹۵ د
- (۲۸) نبيو آمحاولة انسلمين إيجاد فلمة شرفية جمعت من رنكتاب د عبد الرحس بدوى [النو الدوناني في الحضاره الإسلامة] من ۲۷۷ طبعه عاهرة سنة ۱۹۲۵م
 - (٢٩) الوفردي (موجز تاريخ تجديد اللين وإحداثه) ص ٢٩
- - (٣١) ابن تبعمه [الفناري الكبري] جدع من ٣٤٥، ٣٤٧ عبعه التنظرة منة ١٩٦٥م
 - (٣٢) [مصل التعرفة بين الإسلام والرسام] من ١٧، ١٢ طبعة القاهروب ١٩٠٧م
 - (٣٣) للمدر الدايق، ص ٤، ٥
 - (٣٤) الصدر السابق من ١٣٠٩، ١٣٠ ١٨
 - (٣٥) بلصدر السابق حن ٢، ٤ ر[الاخصاد في الاعتباد] من (١٤١) ١٤٢، ١٤٤ عليه
- (٣٦) (الأعمال الكمله بالإمام محمد تعلم) ج ٣ من ٣ ٢ . مه حتم بحم مد صد العاهرة الله ١٩٩٣م

- ۱۳۷ میده ۲۰ مید د ۱ ماسید د ۲۰ مید د ۲۰ مید د ۲۰
 - ۳۸ مصد بسیر میجر جو می حدد جر ۲۰۰۲ ۲۹ مصولته فودن کل ۱۳۸۰ میدهد بر ۲۰۰۳ و ۲
 - (٤) [الأعمال الكاملة] ج ٣ ص ١ ٣

- ۳۰ مطار ساعی (فساء بهاجری ۱۹۱۶) کا (الإسلام فسفه حکم) دا د ۱۳۰۰ سعه القاهره سنة ۱۹۸۹م
 - 33 حديث بوفوف هم بحثم عبدي لأ بحرو د ي سم ٢٤٪ و بسي الر ١ لا ١٠ .
 . خ در د رن ع د سم. ﷺ معرفة عدوم الحديث أغفيق الشيخ أحمد شاكر طبعة محمود توفير له ده سه ١٣٥٨هـ ١٩٣٧م واين المبلاح [مقدمه ابن المبلاح] من ١٤١ ٥٩ صعبة بيروب سه ١٣٩٨هـ ١٩٧٨م
 - الله و حديث د منسي هو لاه . بديعي الدن سوار الله €½ ب الله الدن الاحتجاز و في الاحتجاج به خلاف
 - 13 حدث دوج عود عبد و ہے گئے لولا فعلا عبد و د فد عبد ہو عر الرسون
- الأن التبعيد والحدث في ما ما يحمل عنوب عنوبج الاعتجاج في سند الرب بعد المامي على الداخل الداخل الداخل الداخل المامية المامية
 - Ediable State State And Co. St. 50

- 99 حديث يعبجه عن سند بدو سعا ما عالم عالم عدائم عن العدائم عن العدائم و سبياه مع حداث ما سنده معتد و حديا سا عدائم ياوله لله محدث ما وعالم المحدث مع العدائم المحدث ال
 - (٥) اخديث التوصوع هو اللحاق الصوع -
- ا العد التي حد هده للله الله الكرم السيام على عدد لل الأسياد عدد العلم حملات. الداد جمل البدا للحمليفة الأندر ومقلي سرة القلسالة حوالد فيه التي الدادة حسدالية عام الحداثات
 - (٥٣) [بيصل التعرقة بإن الإسلام والربدية] ص ٢٢ ٣٥
 - (٥٤) الاشعرى [معالات الإسلامين] جدا ص ٦٥ وما مقدها طبعه الثناهر، سنة ١٩٦٩م
 - (هـ ف) الشهرستاني [اللس والنحل] جدا من ٦٦ وما يعدها صحد أعده داسم ٣٧١ هـ
 - ر١٥٦] جرم [العصم في سم منحل، حال من المناسم اصعه عاد عنه الم
 - (۱۷ عد کاید علما (دهنی عصاء عداحات احداث شال اصعاد بارات شه ۱۱ ۹ م
- ۵۸۵ بناصی عبد خیر حبید فتید لاعا وقت با بعد به] سی ۲۰ اختیا فد مسد فیعه توسی سنه ۱۹۷۲م
- ۱۵۹ عاصی عبد حدد بی حبید العمو فو الو عبد (الوجید (عدد)) حالا ۲ فی ۲ فی ۱ ۸۳ میلاد)
 ۱۸۵ طبعه القاهرة
 - (٦٠) للِقريزي [اتخطط] جـ٣ من ٢٨٢ ٢٩٤ طبعه دار التحرير. العاهرة
 - (٦١) الحواريمي [معاتبع العلوم] من ١٨ ٢٢ طبعه القاهرة سنه ١٣٤٢ هـ.
 - (٢) د ميجيد عدره [ب ب شكر الإسلامي في ١٠٦١ ٢٠١ صبحة يدهره سنة ١٩٩٧ .

ثانيًا: في الغلو اللّاديني

• التأويل العبشى • الفجور العلماني

التأويل العبثي

م مد هم من على الديتي، مستختار مراعاه للمقام (١) - الإشارة إلى أبرز مذاهب هذا التأويل:

وه فسي مع حمد معمود، معرف من منصور 1 ١٢٠١ ١١١ه ١٢٣٦ ١٣١١ء] صاحب [مدر معرف] معرف بأدين، بأنه الاهو بقل طاهر اللفظ عن وصنعه الأصلي إلى منا معماج إلى دليل لولاه من بُرث ظاهر اللبط واصاويل والتأوّل مصدر الكلام لذي تحلف معالية، ولا يصنح إلا بيان غير لفظة،

وفي معاجم عصطبحات كند في [التعريبات] مشريف خبرخاني المعريبات] مشريف خبرخاني الله وفي معاد ١٧٤ معلى معاه و ١٩٤ ما ١٩٤ ما عد سنام و المهو صبرف النقط عن معاه الظاهر إلى معنى تحمله إذا كان المحتمل الذي يراد موافقاً بلكتاب والسناء مثل قوله تعالى شريحرح لحي من لعيب = [الأنصاء ٩٥] إن أراد به إجراح الطيبر من لنصاء كان تصدر أ. وإن أراد إجراح المؤمن من الكافر أو العالم من الحاهل، كان تأويلاً =

وعد عد عدد حدد ي ١٩١١ه ١١ ما على الثانين على الا يسمه ممعنى معنى الدميسة على الله المعنى المعنى معنى الدميسة والمعنى المعنى الم

ه وحدد ۱۳۵۰ سفه بیشتان بایل تحییر مدوخت بهم آن ویدد بای شد. [۲۵ ۵۹۵هـ ۱۱۲۲ ۱۱۹۸ه] د بایل مصدفیه عبد بدر تحاو هم س هن الساوس عشى العدالي شاء حداله الدلالة الي الدلاله محاربه اس عير العرفة الى الدلاله محاربه اس عير الدلالة الشيئة الى الدلاله محاربه اس عير أن يجن دلك بعداله العرب في سحورًا، من سمية الشيء تسبه و سها أو لاحقد أو مقاربه او عبر ذلك من الأشياء التي عددت في تعربف صناف بكلام المجاريدة

والل رشد، في هذا لمرفعه ما الأحسان كتر تشدد الفي لأقسط الفي الساوس اللي عزالي [13 : 5 : 5 هـ ١١ ١١١١ د] اللي عكس منا لطل العلمانيون المتعربون . .

كما به بر رشد على وجود شده مى مصوص بديمه بدوس، بعش بوطر أنارس معلوضعه مكان صف بشرح هو مسر من سنس بحد م بوطن الانتاوير - الآله ما من منطوق به فني الشرع، محالف بطاهره با أدى إليه لمرهان، إلا إذا عسر وتُصَعَّحت سائر أحرائه، وحد في ألداط اشرع ما يشهد بطاهره بدلك التأويل، أويقارب أن يشهد .»

وحلص إلى أن المصد من التأويل، تفاتم على قابول التأويل لعربي " هو " حمع بين المعقبون و لمنقبون وليس إحلان المعقول منحل المقبون - الأصر الذي جنعل بالإمكان إنجار عناصر غابون التأويل عنده على هذا البحو

١ التأويل جائز.

٢ في يوطن بي نعوه فيه أبدع على سلحابة لصاها

 ٣ ، بشرط تحيين شروط عليه عربه عي عام عال عارج فيم دلالات الألفاظ من حقيقتها إلى مجارها

- ٤- وقيما لم يسب قيه إجماع يتمنى على أن المراد هو ظاهر الألعاظ.
- ٥ و ، شیخ دالات میا در عص عصاص می ما ما ما ما آوین کی بعضها
- ا بمن حن حمع بال معترا بالسماء لا مثاله بيهام و لامحيار
 الأحدهماء تجاوراً للآحر أو نقيًا له.
- ٧ على أن يص المدير حق المحاصة، من المسلح عن العلم، الأنصاح عا المعامة، والأنساء في أنساء في أنساء حسير الحسير الحسي والواكان أواللاً صلحيح، المسلحمع الشروط المدير الصواحة على والله الماويل لسن المعلى أن تصرّح به لأهن الحدل، فصلاً عن الحميور، ومتى صرّح شيء من هذه الماوللات من هو من غير أصفها الأقصى ذلك بالمصرّح والمصرح إلى الكفر فليس بحث أن تشت الدوللات لصلحيحة في الكتب الحمهورية، فلصلاً عن الماسدة الوائد المصرح بهذه المأوللات لعير أهلها فكافرة
- الم أنحار عالم العليب، وكذلك المعجزات. ومبادئ الشريعة، وكل من السلط عنن السلط عنن السلط و كال و كليب، فلقد أوجب بن السد أحده على عبى السلط و من الروع و الروع و المعلق المعلق المعلق المعلق و المحلق المعلق و المعلق المعل
- وحتى الحكماء من العلاماعة ، ى ابن رشد لايجيزون تأويل أخبع
 عيب وسادئ شارعه و معاجد ، سار بحبور عدهم سكنم ولا

حدر في م در الشامع وفاص منك عبدهم سحاح الي لامام المناباء ودلت له به کانت کو طاعهٔ چے بیادی، وہ جب علی باطافی بلک تصدعة در تسلم ما دائها والأنباء ص بها تنجي والأنصاب أأنت الصناعة لعلمته كالأعلة حال مالك الأل الشي على المطائل بسترعب هوا صروري عياقيها سافي ۽ جياد (سان داهياد الراياد هيا الله عالم، ولسف بحب على كل إلسان بالسلم عنا ي السريعة وال يقيد فيها، فإن حبحمها والماطرة فيهنا معلان سوحود الإسمال، وتملك وحب فتور بريادقية ا فالدي بحب أن يقال فنهم إلى مناديها أمور إنهية تعوق العنقول الإنساسة، فلابد أنْ يَعْمَرُف بَهَا مَعَ حَهِـلَ أَسَانِهَا ﴿ وَلَمَلُكُ لَأَتَّحَادُ أَحَادُ مِنْ بَعْدَمَاءُ تُكْتِم فِي العجرات مع النشارها وطهورها في العالم، لأنها مسادي تشبب الشرائع، والشرائع منادئ الفصائيل. ولأقيما بشال بعد أبوت الدرا الدرا الأبيد على لنصاش بشرعته ک فاصلاً باطلاق، في عادي به باه . : سعاله مي ان بكول من العلماء الراسحين في العلم. فنعرض له تأويل في مندأ من منادئها. فيلحب عبيه أن لانصرح بدفك متأويل، وأن يقول فيله كلما قبان بعالي ﴿وَالرَّاسِيحِونَ فِي العِيلَمِ بَقُولِونَ أَبُّ بِهِ ﴿ هِذِهِ حَيْدُودِ الشِّرَائِعِ، وحَيْدُودُ العلماء ال

ا ويرق رشد ل الاهراط في مويور، بعد عصر النصد الا الأمد، هو المستور على مرافق المستور على الداملة والسعور على الداملة والسعور المستحد المداملة والمستحد المداملة والمستحدد المستحدد المداملة والمستحدد المداملة والمستحدد المداملة والمستحدد المداملة والمستحدد المستحدد المس

وأما من تي تعدهم، دايهم ما استعملوا الداويل قل بتو هم، وكثر حدالافهم والرئسعت محسمهم، وتفرقتو فرق، دلحت على من رادال برفع هذه الدخلة من الشريعية أن تعمد إلى الكتبات العربر، فيستقط منه الاسب اللاب الموجودة في سيء

شيء م كاكسه عتده، ويحبه في يطره بي طهرها ما المكنة من عبر ال بدأوان من ديك شدًّ ، إلا إلا كان الدوان صاهرا القلمة أعلى صهور المسركا بمجمع البث له ما تسبط على الداؤان في هنده السريعة من له المسيد له هذه مواضع، ولاتميار له الصلف من الدائل بحور الداؤان في حبيم الصطرب الأمير فيها، وحدث فيهم فرق شايد بكثر العصهم بعضا، وهذا كنه حين الشطاع وتعداً عليه الدائد ...

وهكد وصبه بن إشد قالد بدده الداوه حورة، فصرته على ما والم تعداد وسادل الشريعة الحار أعلم والعجرات الم وجعل التأويل فيما والعادد وسادل الشاويل فيما والعادد وساد في مناوس المورك على با ولها ولذا فشاء طالباد في أصراك للعرابة الاشهاد المصوص الوراك على با ولها تأويلاً ظاهراً بنصله للجميع

...

فسوس فی لاسو ساز مدفعه با معاید فی عقد مروزه «لا مطل شونت مامد و لاعتبان این اشور اید اعد داومی او بید لاعتد احتی با واج ای ادار داد است علی بازا فیعه بهافتوفید بایها با واج عید حال داد با با بی باده

⇒ د بادار في لهرميون، العالم العداللة لوقيعية، فينا كان

السنة بدس، وربت وحلال (سد، منحوا به و حدا به و منا الوحي، وجعل الوحي، في النص الذيبي هو منا توحيه اسد و منه النقاري وما بوحيه كبوء عبد من ي سقير الملاء من عكب اكد المعكم المسعت هذا بسرمسوطيت الي حرا المنه المرادة والحكام المسه عن منصدرها الإلهاي (اللاهوات الما فيها فيها عليها كلا الما عالي الما منها والما المنها كلا المنها المنها

وهد بأوين بهرميوصيني بعاني، و كان قد شاك تأويو ساصي عبوصي، في شخص من حصي صد ها وقال بالراهية ولاحياج في ساحية مصاده بالله ووجه بيسما المتأويل بعربي الوضعي يرعم أنه يشقل بالنص من الروحه الي الله وحه اليسما المتأويل بعربي الوضعي يستقل بالنص من الروحه الي الحسيدة الحرى، فيهو بسئل بالدين من الالإلهية إلى الطبيقة ومن المنافرية اللها المسونة الي المسونة الي ومن الموجي إلى العقل الإساسات والله ليس عاوج وحود الله علم الله وحود اللها في المسونة والما والمنافرية اللها الله

معمير من سنة مه ، من سب ما مده من في معما كما فيون في دور من العسب المرابق في دور من العسب المرابق في العربي المرابق في العسب المرابق من العرب المرابق في العلم العلم المرابق في العربي في العلم العربي في العربي في العربي في العربي في المرابق في

ورد شب مبدة شفستات هم البائات العلقي الأعلى مناسبات الإسلام وأوالت علمائدة الفلام المبدة الاساقيم التي توون وحبود الدال الأنهسة، فتقول.

الله المعلق المسرائية عن صرحات الأنه وصيحات الضرح، أي المعلوا على معلى اكثر منه وصلاً الواقعيل و قعم وتعليم الشاتي أكثر منه وصلاً حبرنا الله الأنعس على معلى معلى، إنه صرحة وحودية اكثر عنه معلى المعليم عن المعلم عن اللغة، أو التصور من العقل، هو راد فعل على حاله للسلم و تعليم على إحساس أكثر منه تعليماً عن قصد أو يصالاً معلى معين، فكن ما لعظمه لعولانا على عقد، يكول في الحس الشعبي هو شاه وكل ما لصو الله ولا للنظم بحشلة فهو ألما في الشهود العالمية أكل هو له و للا بالعالمية أكل هذه التصورات هي في حشلة الأمر مقو لات إساسة تعليم عن أقصى العالمية أكل هذه التصورات هي في حشلة الأمر مقو لات إساسة تعليم عن أقصى العالمية أكل هذه التصورات هي في حشلة الأمر مقو لات إساسة تعليم عن أقصى حصائص الإنسان والإنهائي ل كالوصمال وافعالا العالمية في الله دالاً وصمال و فعالاً هي وصب للانسان لكافل لا كالوصمال وافعالا العالم والإنهائية على عليم لانتها للمحمد والمنافذة والمقالا المحمد على حدورته وشاله، فيهو يتوقال حلاله ورعائمة في المهاد والمنافذة للم يشخصنها ويعدد، فالمعسود دالم على فلوسة على عدم لقدرة الشادر الانعثيد والانتائية المناس والعدد على العصورة والمعدد المناسة على عدم القدرة الشافة والمنائمة المناسة والمنافة على عدم القدرة المناسة والمنافة على عدم القدرة المناسة والمناسة على عدم القدرة المناسة والمناسة والمناس

الصفات المطاقة، ووضعها معاً في صبورة معبود تشر إلى الإسال ما يونه يسد، بعد أن دقع نفسه إلى حد الإطلاق، قالدات الإلهاة هي الدات الإلسانية في كش صبورها وأي دليل يكشف على إشاب وجود له اتنا نكشت على وعي مرأيف ولذنك، قيان الشكير في له هو اعتبرات، تمعي أن الموقف الطلسمي بالإسسان هو لتعكير في معتمع وكل حديث أحر في موضوع سجاور المحتمع والعالم، يكون بعمية مدن على نقص في الوعي بالواقع وتصور اله على أنه موجود كاس هو في المحتمة تعبير عن رعبة وتحقيق عطلت وبيس حكماً على وجود في الحارج فلات المحتمة تعبير عن رعبة وتحقيق عطلت وبيس حكماً على وجود في الحارج فلات ورحيسا في تحطي الرميان وخاور المكان، وليكه بحظ وتحاور على بحر حيالي، وتعويض بفسي عن التحقيق المعلى لهذه المثل في احداث الإنسانية الما الماليات المحتوية الإنسانية الما الماليات المحتوية الإنسانية الماليات المحتوية المحتوية المعلى لهذه المثال في احداث الإنسانية الماليات المحتوية المحتوية المعلى لهذه المثال في احداث الإنسانية الماليات المحتوية الإنسانية الماليات المحتوية الإنسانية المحتوية المحتوي

وبعد «أسة» الإله، تدهب هذه الهبر مسوطة الدى تطبقانها على لإسلام بى السنة الصفيات الإلهة الصفيات اللهبة السنع هي حقيقه لأمر صبات إسبابة خانصة، فالإسبان هو العالم، والقادر، واخي، والسميع، واستمسر، والمريد، والمكلم وهنده الصنات في لإنسال ومه على الحقيقة، وفي مه وريب على المحازر. (٧)

وفي بأدين مادي ودعيمي حرد لاحد الاماد هدد بارسال سبي عن سرد و توجي أن عجبر و مبارقية بنوابل الداداء تصليعه دار فيع د فهي المنا محرد درجة قبوية من درجات الحياب ساشي عن الاعليه المحسلة الاستانية المعبل به منى بلنك، كنت ينصر به شاعد شبيط به وكند سفين به خاهر باحان فهى سوء الحالة من حالات سعاسية حلاق بسجينة لاسانية ، وليست الطاهرة فارقية معارفة، للواقع وقوانية المادية .

و بمارق بير اللبي و من الشاعر و تصوفي و لكناهن هو . فلمط في الدراجة وه اللحيلة - ولسن في الكنف أو النوع! .

وعلى عكس حباع مدماء لابه المسكنمية والاستيام ملى لأروح الأسياء مدداً من الحلال الإلهى لا يمكن معه لها السابية أن سطو علها سطوة الروحانية أن المطوعية الإلهام المدى بلوحي ولسوة الإن تعسير بلوة المحمداً على منهوم الخال معناه أن ذلك الانتقال من عالم الشرابي عالم بلائكة لتقال يتم من خلال فاعدة الحليلة الإنسانية اللي تكون في الأسياء المحكم الاصطفاء والفطرة أقوى منها عند سواهم من الشرارية كالب فاعلية الخيال عند الشراف عادين لا شدى إلا في حاله النوم وسكون الحواس عن الانشعال بنقل الانطاعات من العالم الخارجي إلى الداخل عبل الأنساء والانتظام على نسواء والنوم على السحاء والموام على السحاء والموام على السحاء والموام على السحاء والموام على المحالة والموام على السحاء والموام على السحاء والمحالة والموام على السحاء والمحالة والموام على السحاء والموام على المحالة المحالة والموام على السحاء

وليس معنى دنت التسويه بين هذه المستويات من حيث عدرة المحبسة وفاعيتها، فانسي بأتى على رأس قمة التربيب، ينه الصوفي العارف، ثم بأبي الشاعر في بهابة السرنس والشوقة في هذا التصنوره الاتكون ظاهرة فوقية مصارقة وعكن فيهم السلاح، أو «الانتخلاع في ظل هذا النصور على أساس ثه تجربة حاصة أو حابة من حالات النعائية احلاقة وهذا كله يؤكد أن صاغرة الوحى القرال بم تكن ظاهرة متارقة بلواقع، أو تمثل وثباً عليه ومحاوراً بقوانيه، بل كنب حراء من معاهم الثقافة ونابعة من مواضعاتها وتصوراتها به (١١).

وإد كان الأمار كلمت، فإما لا تكون دراء أي إعتجار وإعدائه قوة المحمد . حاءات مقران، يمكن الل يحب الأومد تأويلات متعددة لتعبد بقراء مصله، لأنه لانتصاص معلى ثائه ولاحاماً العهو العبارة صاحب هذا بسأوس عص بشرى وحطات تربحى، لا يتصمن معنى مدرق حوهرباً ثابتًا وليس ثمة عناصر حوهرية ثابتة في النصوص، بل بكل فيراءة اللعني للاربحى الاحتماعي حوهرها الدى تكشيمه في ليص العلقوال، في حقيقته وحوهره، مُنْح تقادى، شكّن في الواقع والثقافة خلال فترة بريد على العشوس ساءً، عمل بعده وبنافيه صبعت مدهبته فالواقع أولاً، والواقع ثابيًا، والواقع آخيرًا، به (١٢).

بال وحلى عبد أصلحات هد المامل بعلتى هو وضع بشارى، و سار وصعا بها وضع بها وسعى عدر ألها والماملة على أنه من وحلى سار أعيد اكتشافه على أنه من وضع الإسان، وقد أدى ذلك إلى بقيير مفهوم الوحى و للوة بالمعتبدة بم تحرح من النص، بل إن النص حرح من العقيدة أمن باس أولاً، ثم دولوا إعامهم بعد ديث في نصوص عشرات مصدر الإيمان ومشأه الآ

وهد بنهان من بناه بل سعيتي، يتجعبل القاري هو التوليب حقيسي للنص تدلي: بدلاً من عُه المؤلف الأون؛ بدي يعللون في صعفاقه ووقاحه الله قد مات!!

العمى التأويل الاتوحد حديقة موصوعية والابوحد صواب وحظا، كساهما قراءة والا يوحد معيار للصواب والخطأ داخل النص الابوحد معي موضوعي للنص دائنس يتحول إلى مجرد مشجب، إلى شماعة، أو إلى مراذ تكشف فر عامد العصور في ظروفها التاريخية، وفي ظروفها الاحتماعية والسياسية، به مراة صاعته وانقاري هو مؤنف ثال للنص، يستطيع أن بعظى لشماء الحريه في أن النص ما هو إلا ماسة فالنص أحرس، صاعت، ومنولقه قد مات، والمؤول هو لذي يحمله سكلم، والمولى، الأن المؤلف الأولى قد مات؛!!

"وإن حقن العيب ت [وسه عنه والوحى والعالم الاحر] هو حقن طي. الأعكن قدة البرهال علمه، ولاعكن التصديق ما ولايمكن سوع النصع فيه " ونعب أنسنة الإله.. وأنسنة البيوة.. ونقى سريل والإعتجاز عن القبرات

و لوحی... ویقی کل حلود عن کل معانی القران.. بدهب هده محمر سیاضه معاصره می است. عیس، بدین می است، معیس بعیسر ب فسه وصور المباد ای بعیر، علی طریقتهما الحاصة. ویالاسلوب النمی، الدی بعیتمد علی الصور والخمال، عن أمامی لاست، فی عامم بسوده لعدل و لقانون ایها تعییر عن مستقال لاستان فی عامم افضان ا

وحديث القرال عن اللوح المحموظ ﴿ بن هو قرادٌ محيدٌ (١) في لوح محموط ﴾ [لبروح ٢١ ٢٢] دهو صدوره فنية العبابة منها إثنات تدوين العليم، عابعلم المدون أكثر دقة من العلم المحموظ في الداكرة أو المصور في الدهن؟ أ

وبعد نالمه لإسان، وأسنه الله وأسنه سوة والوحى وعالم تعلق تدهب هذه عسرمسوصه لمعاصرة لى ناسه العبل و الاستعاد به والحواس على بوحى و عيب، فتمول الى العقل ليس يحاجة إلى عول، وليس هناك ما يبدأ على العبقل العبقل يحسل ونقبع، وقادر على إدراك صفيات الحسن والتبلع في الأشياء، كما أن الحس قيادر على الإدراك والشاهدة والسجريب ويمكن معرفة الأحلاق بالعظرة الاستطاع أن تكتشفه بناهيها من داخلها... (١٨)

و احسراً، تعلى هذه بهينز بينوصيف معاصرة عن أن مهنمتنها بعند بأنيه لإنسان، وبألبه بعقل لإنساني، وأنسبه الله والوجي و سوه وعالم بعنب بعلى أن مهنمتنها هي أنسبه خصاره لإسلامية، تتحبوبنها عن لإنهام إي لإنسانينة وأنسبه لدين لإسلامي، ترجيلات فاين لطيبيعي و محل فالدين الإلهي، فتقول:

اإن سهمتنا هي أن شقل بحصارت من الطور الإنهى القديم إلى طور إسابى حديد، فيدلاً من أن تكون حصارتنا عشم كرة على به تكون مشمر كرة على الإنسان وتحويل قطبها من علم الم إلى علم الإنسان إن تقدم المسرلة مبرهون بطورها من لدين إلى القلبقة، ومن الإيمان إلى العقب، ومن مركزية الله إلى مركزية

الإنسان، حتى نشال لإنسانية إلى طور الكمال، ونشأ عصمع العقلي الشير الفي كل حصارة هناك تحول على السافيريتي إلى الطبيعي، تما يعبد الصبعة الي الصبيعة، وثلاحظ ذلك في التراث الإسلامي، (١٩).

آن هد التأوين، الذي تحول الوحى إلى واقعة تاريخية وإلى الطبيعة وإلى عدم الإنهى الى حرة تشرية، وتشاط دهي، ويرد لمينافيريشي الى البيريشي ويحول تعدم الإنهى الى عدم إنساني ويان لم يحل بن فائدة تشمثل فييمنا يحدثه من حنجته في بسبه الفكر الديني للسنطر والمستقر إلا أنه تكشف عن الطابع المشردد الذي يقع في الشوين بدلاً من "الشأويل" وبسعارض مع تاريخية موجى ثم، من الهندف والعنة من مستصر را لوحى، بكل ما برتبط به من عثائد البوحيد والبعث و حبر عام حتى بالمعلى المجاري- الوحى الطبيعي؟؟ (٢)

ف الصوب. فی هد ۱۰ و س العسش، هو العاء علماً بدا ما حجه و تسعث والجزّاء، حتی ولو کانت مجرد فکر إنسانی!

من بر المصوب في هد الدويا العشى هو ربعاء حصاب اللي د كميه ، وفي مقدمت الاعرفية الشدسات مع العكمانة الديولة المسلمين خطاب المستى بالحصاب المستى بالحصاب المستى بالحصاب المستى بالحصاب المستى بالحصاب عميومية هو إيها أم إيسابياً. وحيّا أم إلها ما د نقالاً أم عقلاً وهو أكثر الحصابات عميومية هو حطاب استطوى أمرى تسليمي إدعاني، يطالب بالإيال بالعبيب وبالعداد ويعتمد على سلطة العبيس وبالعداد ويعتمد على سلطة العبيس وبكثر للسلم على سلطة العبيس وبكثر للسلم على سلطة العبيس وبكثر السلم على واحروب، وسد تكسر المحاليين بالسماء وهو بدل على عراجلة باريجة قديمة قاربت على الانتهاء ويؤدي أحداً الى بعرور والسعالي والتعصب، ولا يسل حوار، لأنه أخلاقي، لا يحاج إلى مقابس للصدق .

بينها خطاب القندعي وهو تعوير للحطاب الديني، وورب به سرع مه خالب العقائدي المعطمي النقلي السلطوي، وتحديد أبي حصاب علتي ترهاي، يقبل الخوار، ويحنوي على مقاليس صدفه وهو سننج على خصار ب الأحري، يحاطب حمهور تعتلاء ولقد تقلمت الشرية من حلال هذا حصاب المسفى، وبه تؤدهر الحصارات (٢١)

هكذا ثم ويتم- في هذا التأويل العشى اليس فقط إلعناء الذين، بالسته، وتحولله إلى فكر نساس - بل به وسم هجاء بدس بكو هذا بهجاء!

* * *

هكد كشعب هده بهيرميوسد معاصدة، من منب سنعار مهراسه طبقه عربه لنطب شعب على إسلام، و منه و ورحى و لعيب و سبود هكد كشمت على وحه عسح معلم لعبش في شقير حدى بريد آله الإساب والسنة الله واللبين والوحى، والشوة والغيب والخيصاره. وإعلان موت الإله وها أي فارق في هذه الهيرم سنوطبقا من بطبيقانها الإسلامية هذه ويين أصولها العرسة ، التي أدت إلى هزعة النصر مه معرسة ، دعوم و و و الحده عرسته الإسلامية في ملته عندما عجد مد على الحده عرسته الإسلامية في ملته عندما عجد مد على الحده عرسته الإسلامية في أسدس وحى و ما الحدد هو المعلى المسي المعلى المعلى المسي المعلى المعلى المسي المعلى المسي المعلى المعلى المعلى المعلى المعلى المعلى المسي المعلى ا

وهو مستوی عشی لایح ح لی عصیق، سمه رلا سانیم بعد و حصه لاسلام آنی حاص خراسی، شی علی به عنی باه الاب شی تجرح دات به وصفاله عی آم حدد حضیقی، قبال ادار عن یکر بطأ مواتر وبرعه آنه موود، ولکن دکتر بأویده لا اشداح به أصلاً فی السال [ابنعه] الا عنی بعد ولا عنی قُرب، قدلت کفر، وصاحته مکدّب، ویراکان برعم آنه مؤوّل اشام ما رأیته فی کلام بعض للاطیة آن به تعالی واحد التعنی آنه یعظی انواحد و محلتها، وعالم النعی به بعصى العلم لعبر، ويحتقه، وموجود بمعنى أنه بوحد عبره، وأما أن يكون واحداً فى للسه وسوحوداً وعاماً على معنى الصاعه فلا وهذا كثر صبراح، لأن حمل الوحدة عنى إيحاد لوحدة بنس من التأويل فى شيء، ولا تحتمله لعة العرب أصلاً، ولو كان حاديق لوحدة يُسمى واحداً لخلقه الوحدة لسبمى ثلاثاً وأربعاً لأنه حدق الأعدد أبعثنا، فأمثلة هذه المقالات تكذيبات عُسر عنها بالساويلات؛ "" مكد فان أبو حدمد عدر من وحدي من أبالكفير . في ومن وحدي من المكفير .

ست هي قصة بهيرمينوطه بعرب وقصه نصفانها في حس سرب ب لإسلاميه وحنقيقة لمهاج الإسلامي لتورب في فراءة لنص بدسي، وفي مواطن وضوابط التأويل (٢٤).

* * *

الهوامشء

- سه وقال هذه المعتب العربي والتأويل الإسلامي؟ التعمل الميثي بين التأويل العربي والتأويل الإسلامي؟
- - (٣) ي عبد الرحمل بدوي [مناهب الإسلامين] جد ٢ ص ١٠ عليمه بيروت سنة ١٩٧٣م
 - (٤) م حسن حتمي [التراث والنجديد] من ١٢٨، ١٣ طبعه القاهرة منة ١٩٨٨م.
 - (٥) د. حس حكى [دراساب إسلامه] ص 5 ك، ١٩٨٦ طعه بيروت سنة ١٩٨٢م
- (٦) د حسن حتى إمن السعدة إلى التورة إحداثا من ١٣٦، ١٤، جدا ص٨٨، ٨٨ طعة عدام.
 منه ١٩٨٨م
 - (٧) المرجع السائل حدة عن ٢ ١٠٤ (٧)
 - (٨) [درسات إسلامية] من ٣٩٧
 - (٩) [من العقلة إلى التوره] جد ٤ ص ٣٤
- (۱) الأدام سحمد عبده [رسالة التوحد] ص ۸۱، دراسة وتحصي ه محمد عماره طعة العاه سه.
- (۱۱) د. نصر جانب اير ويد [معهوم التصل با سة في علوم الفيران] من ٦٥، ٥٦، ٥٩، ٣٨، طبعه نشاعرة سنة ١٩٩٠م
- ۱۲۱ عبر جانب یا دا وج بیصه بر سوفیا استنباه عجمه عاهره آخا کنوبر سه ۱۹۹۲ و آلد التطاب الدینی آص ۸۲، ۹۱ طبعه العاهره سنة ۱۹۹۲م
- (۱۳) د حسن جعی مجنة (قضایا إسلامية معاصرة) ص ۲۱۸ ۲۱۹ العقد ۱۹ سرومه صه ۲۳۰ در ۲۰۰۰ العقد ۱۹ سرومه صه
 - (١٤) المرجع الساءِ عن ١٩٤٩ د ٢٠٠٠ ٣
 - (١٥) [دراسات إسلامية] من ١٠٤
 - (١٦) [من العبلة إلى أبوء حادث الم

- tt sta p was Y
- ٨ حرحتم سيد راحب سار عليه عن طعه عنده بـ ٩٧٧ .
- 4 ما المديد على الأسام المديد على 14 المديد 1
- ا الله المحافظات الليمي] ص ١٧٤ ع ١٧٤ من عقد الدكسور للم
 عند من عقد الدكسور للم
 - - ولالا والمحدد في فالا
 - (٣٣) المرائي [فيصل مدنه الأدائم المائم ١١ صعد ١١ م
- (۱۲۶) انظر کیږد [الإمسالات د لب الرب صبح عد ه د د ۱ ۲۰ و انسا د شپ بلاسلامی صبحه د د د لب ۱ ۲۰

= + +

الطجور العلماني

من معالى السحورة ١٠ في تصطبح العربي والإسلامي

لكليات والمتكديب والمستق والكفر الليل عن لحق وفعالفه للرواءة وشن سلو للدالة

وهى عقران لكريم ﴿ كلا إِن كتاب عنجار لقي سجين (﴿) وَمَا أَدَرَكُ هَا سَجِينَ (﴿) وَمَا أَدَرِكُ هَا سَجِينَ (﴿) كَتَابُ مَرْقُومَ (﴾) وين يومند سمكدين ﴾ [مصندن ١٠] ﴿ إِن الله علي حنجمهم (﴿) يَصْلُونِهَا بَوْهُ لَدِينَ (﴿) وَمَا هَمَ عَهَا بَعَائِينَ ﴾ [لا نقط ١٤] *] ﴿ وَوَجَوهُ بَوْمَنَدَ عَلَيْهَا عَبَرَةً (﴾ ثر هفها فترةً (﴾ أولنك هم الكفرة الفجرة ﴾ [عسى ١٤] ؟ ا

ورد كان بالله والم علو الدين في الساءة فيهم الدين، وتكلف طريق وسطية والنوارا و عصد والأعبال وحكسا بالمعلم والكفر والهلاك على لأمة حيث والإعلى المحمد ولاه به في كشر من الأحيين، هكد شعمتم وإصلاق الوب عبر الأدبي مقالات تسرت بالإسلام، شمارس قيضي درجات السحور الكنا الادبي مقالات تسرت بالإسلام، شمارس والسولاء والمن المحمد والمن المحمد والمنازع المشرور المستوال والسولاء والمن المحمد والمنازع المنازع ال

غد قال منصر الأمريكي شيا و ما ۱۳۷۱ /۱۳۷۱ - ۹۵۷ م] فير قراد من الرمان الاساد به ستفع تنصار السندي ، فيحب با بشككيم في ديتهم، حتى نخرجهم من الإسلامة 11...

وفان سلطرون حدد فی منود کا وراده مناید سنه ۱۹۷۱ه این تصیر سلمان یحت با شم علی یدی منصر باز می بده حددتهمال

وفي حقق عكر « إسلامي تحتصر سييسه عرسه عددً بن كتاب سنجير، بدين بلغو في تجريح عديد لإسلام وثوليه متشاسيه و إموره في حد عجور في عدائم التوصيف عد سد من لكدت في محالهم ليقصه لإسلاميه لعاصيره في داب توصيف بني تصاعدت فيه مو حيث لييسه الغربية- السياسية والكسية- لهذه الفعلة الإسلامية.

فعی منطقت سعینات نقرن بعشرین، وقع صعود بد (سلامی، ولوید تدعود بعبودهٔ بی الندت الإسلامینه بعد فشیر کل مشاریع بسجدیث علی لمط لعسرتی فی الادن علی العسرد بد با تنفیدیس فی منوید اکولورادوا:

القد سلعت الصحوة الإسلامية شأو لم سلعه بعدة قرول مصت وسسرعى لأهسمام الصراع بين المسمين التقليديين والاعتجاب لعبياسة، و لدى كاد أن نفرص تطلبق الشريعة الإسلامية في مصر، ويترق إيران اليوم [في بديات لثورة الإسلامية] براع بين الملالي والحبش كما سنشوم باكستان تطلبق بدستور الإسلامي... (۱).

وعد عدرت عصهدوسه وهي شريك في مشامح بيسه به على بعد بدرت الإسلامي عن دب لارعاج مر هذه سنتة لاستلامه عمامدة بني يسمونها الأصولية الإسلامية فحطب ربير دولتها «حايم هيرتزوج» في البرلمان البولندي- في ١٩٩٢/٥/٢٩م فقال:

ان بعالم يحين احصر الأكبر الذي بهدده، وهو الأصوب الإسلامة إنها بهدد الأنظمة في معظم دون النسرف الأوسط وهي تتوسع سربعًا في أنجاء العالم وتسمى بعض العدصر الرشطة بها إلى السيطرة على الأسلطة الدووية إن النظرف الأصولي أكثر حصورة من سبلاح الناسر الشامل إنه الصبعة التي تقود مناشرة إلى الكارثة الدالي.

وفي دان حقيمة الريو حيد هند بيغضه لإسلامية الني عرضها لوئيس الأه كي أنسق الرئيس دانكسور دان بأنها لأصواعه لإسلامية الني تربد

- فبعث الخضارة الإسلامية من جليك.
 - قوتطيق الشريعة الإسلامية؟..
 - اوجعل الإسلام دينًا ودولة!.

او لاهتداء بالماضي في باء المستقبل فهم اهؤلاء الأصوبيون الوار ، وليسو محافظين، (٣) إ .

فى دات الحقية من حبية هذا عصه لإسلامه ما دعبية بنعودة الساب لإسلامية الم حوس ويوحبه و عصف عدد من لكنات الدين بم يكن بديهم هندمات بالتكر المراحى، كى يتحصصوا فى هذا البكر، لمواجهه هذه بيقطه الإسلامية ! . .

و بدر عبرف حد هو لاء الكتاب بيده الاسجود، أو السجودل الله عدد اللهمة، في ذلك التوقيت، فكتب نقول:

الدي السبعيبات كانت دعوى [لاحد استحدام نفظ الدعوى المعلى الادعاء الدلامس الدعوة أ] الطيق الشريعة قبد أوشكت الانقاع الناس وأكثر الدس لأيعلمون المصرورة تثين لشريعة. وإلعاء كافد القو بين القائمة، وتعسر لنظام المصائى كله. والشعب خال لهذا العارض وتقد راد اهتمامي بالبكر لإسلامي حال بدال في الساسي نثر بدا فيشرت كتابي [أصول

الشريعة] - فايو مسلة ١٩٧٩م - وتابعية عثالات تشيرت في حريدة - لأحسار " من يوليو سئة ١٩٧٩م حتى يتاير ستة ١٩٨٠م. ^(٤))

ومند دلك الحين تبلورت في حساننا الثقافية المشروعات فكريه الحشرة صحابها تحريح مندسات الإسلام ما عدد تشاريع، ما وج هذا الكاسمة على نفاذ بعنصا من عسوصه، من نسب في عابح عسائد الاستلام أثوالله ومقدماته ورموزه إلى حد المجورات.

\$ **? ?**

ود كال رصور لهيسمه معرسة مين شايعات أشطه سطيدي مسقطة لإسلامية، سمون هذا مشروح المكاني بهدا كانت الالاسلام عليه الكانت فإن أون صهيدوني يعمل سنة المكتاب عظهيدي مطر العد متعاهدة الكانت معيدة وهنو الموشقة ساستوناه كان صديدا علم الكانت الكانت الكان بطبح در يعمل علم من باشدان المستم عي منظر البراء عد المشاريخ مكرة اليصف صاحبة بأنه فرحل صليع في شئول الإسلام الساعد قراءية على إشاعة روح الاعتدال والشيامج والسلام واحرة الطبة [مع إسرائيل]! الم

قمادا قبال صاحب هذا المشروع الفكري الذي تحول للاهتمام الزائد بالإسلام لمواجهة الدعوة إلى تطبيق الشريعية الإسلامية والدي مدحه وأثني عدم وروح لقراعة الصهبولي العشد الموشمة ساسول السماد فال صاحب في الشراع المكري

- القرآن الكريم .
- ورسول الإسلام إليه
 - ودين الإسلام. .

- وصحابة رسول الله ﷺ ،. وعموم الأمة الإسلامة .

والحيفاء الراشدين.

ر علمه الإسلامي، الذي بشرحم حكاملة واحتيادية فلتنفه الشريبعة الإسلامية ١١

ی ماده، عواسوخی و سوا و سدول و شریعیة و حسل سونده الدی صبعه ماسور تیمی عیده دامان داد دادن و سوله و حصاره اوس لامه، سی ما ساختان با ساله حامد، وسنظم حامله لها ولی یوم الدین؟.

* * *

عن القران الكريم

يقول به. سندند ، بعالى ، في فرايد كريم الأوضال عربي مبين » [المحل ١٩٠ كان مراية لروح لأمان (١٠٠) على المحل الكون من بمسابي و بدسترين وب العالمين (١٠) برايانه لروح الأمان (١٩٠) على قلبت للكون من بمسابي و المسال عربي مبين الا [الشعر ما ١٩٢ - ٩٥] وكان هذا الله المدالي من مراد على من المحل المدال المدالي المدالية المناكبية الله المحافظون المناكبية المدالية المحافظون المناكبية المحافظون المناكبية المحافظون المحافظ المح

كن صاحب مساله للمحر الموراجو المساب كوليم إله لا الما يوجد به حتى الآن يعلمن الأخطاء السحوية واللعوية الا⁽¹⁾ ويقور مقدية بمحور هدد، عر محدد بنص بدريني عني مند له عن بعدد الروايات للي التصوص الدينية الأخرى ؛

"إن حمع لمسلم، فدوت حدومه، وحمدت شعلة خصارة، فدحن في طور خمود الإسال المسلم، فدوت حدومه، وحمدت شعلة خصارة، فدحن في طور خمود و لتقليد وعدم الاحتهاد، لأنه حعل منه إنسان النص لا لمعني، إنسان النفن لا العقن، إنسان الحرف لا الروح ولذلك، وحد في المحمدة الإسلامي أدب وتم يوحد فكر فلم يكن بنعرب مصفة عامة وعلى مدى العصور دراسات فكرية "

فكأع كان لقران تكريم السب وحدة لصله المحماح السبدان على فراه موجدة لهد النص السبب في هذه الكرية التي حرمت عراب السببان من عفل الولاحتهاد الولتكر الرائد والدواج الواحشيارة المدان حسمو على وحده للص عرابي- في عليه عشما الرائد قاهد (١٤ قاهد ١٣٥ هـ ١٩٥ م.) وعلى مسدد كل هذا التاريخ اكما تبرد عده السجور عن القرآن الكريم [١٠-

* * *

وعن الرسول ﷺ

به وهد ارسون حاته، محمد . عبد نه به به الدى بعود عبه حق سرب وبعالى ، فى منحك كتابه به والله يعصمك من النّاس ﴾ [المائلة: ١٧] . . حتى بعد عبد عبد عبد عبد من النّاس ﴾ [المائلة: ١٧] . . حتى بعد عبد عبد عبد الرسون وكل لاست وحدة مر عبقات لاسلام حتى بيتون السهاوى المائلة عدد الاعلام على وحوب عصمة الأبياء الاعلام عبد الدول الدول عصمة الأبياء الاعلام عبد المائلة على السبح صن من صنون لاعلام المهداء الكانات وأندته السبة و جمعت عبد الأبعاء الأبياء المائية الرسل فى السبح صن من صنون لاسلام المهداء الكانات وأندته السبة و جمعت عبد الأبعاء الأبعاد المائية المناسع من من منون المناسع المائية المناسة و جمعت عبد الأبعاء الأبعاد المائية المناسع من المناسع من الأبعاد الأبعاد المائية المناسة و جمعت عبد الأبعاد الأبعاد المائية المناسة و جمعت عبد الأبعاد الأبعاد المائية المناسة الأبعاد الأبعاد الأبعاد المائية المناسة و جمعت عبد الأبعاد الأبعاد الأبعاد المائية المناسة الأبعاد الأبعاد الأبعاد المائية المناسة الأبعاد المائية المناسة الأبعاد الأبعاد المائية الأبعاد المائية المائية الأبعاد المائية المائية المناسة المائية المائي

بن لقران لم يعسر السي معصوصًا وغد دخلت فكرة عنصمة الأسياء بني الفكر الإسلامي بشالاً عن لفكر المسجى، لدى يوس بأن لمسيح أقنوم "صورة الله وأنه بديك لا فكن أن يحطئ.

وتتون صفاله سيجور ما سنود به تجاره بدو عبيد كسام عباسو مرصوقون إمام العظيماء في سيناسة اللبولة: . والذي دامن الكافية بأنه أحرج عرب من طبعات حدمية في ور لاسلام النبال هذا سناه عن دسور دولة سنوه، بدن قبال بحكم ما سنى هذا داله البه كال بحكم ساس بوليقة شد حاهبية، ويست إسلامية، ولم نشر إلى سرال أو تعناسم الإسلام، ولم تنين على ما فيهما من فيم وأحكام (١١١).

مع با هذه نواشيه - نصبحته - قد نصبت على با ناز جعيبه في كل نيشون إما هي لله - وكتابه - وبدرسان - ونسبه - فقالت - في إحدى أمو ده -

اوانه ما كان من أهل هذه الصحبته من حدث أو اشبتجار يحاف فساده فإن مراده الى الله وإلى منجمند رسنون الله الوأن الله على أصندق منا في هذه التصنحنية، وأبرة ١٤/١)

> كما تقول مقالة العجورة عن هذا الرسول المعصوم * به كان يقصى بين الناس سنة معرب في خاهلية ا

- قوأن حكومته كانت حكومة احتكام، شأن حكومات الجاهلية؟ ا

الوأبه فيد حارب قدين بم تستشق بيه ولا الى الإسلام شيء" . ي بهبود حيراً!

اوأبه كان يعرض على الباس باوة او حربة أو حير حُدُّ أو رشوه، بسووهم أداؤها. ويذّلهم دقعها .اا(١٣) هكذا صورت مقالة المجورة ومسول الله ﷺ، الذي اصطفاه الله خاعًا لا ماء والرسيس، وحدد عام دي العرف ما السن والمعصد عالى لا للص عن جول، وعدد حدث عصيم المالي شهدا ما المالة عظم والكتاب عير المسلمين أ

* * *

وعن الإسلام

ولا نقف منقلات عنجور عند نطعی فی سری کاند المنظر فی
رسول لاسلام ﷺ دیما بدها ای تطعی فی حمله لاسلام، عناما برغم
آل هم الاسلام نم تعبد بدیر الاتبی الذی دال تلک، ورد حدث تدال العبد
الهاد الاسلام، ویشریعیه اومید فنی دام ای تبیاد بیان با تعبیر یک تعبود ای سنت ۲ ها ای عنی با
رسول بله ﷺ، منذ آل خارف الشرکی فی وی العبود ای

معم. . تدهب مفاله العجور إلى هذا المديء فتقول

"إن الإسلام فيد بشكل في صبعة حربية عيدما بدأت أول مسربة للمستمين على قوافل تجارة قريش فيما بين الشام ومكة وإن للسلم للتحرب أن بتحدر المسلمون الأوافل إلى هذا المقلب بدى عير من روح الإسلام، وبدن من صبعتم بشريعة لقد صارت السلطة والعرص والبورث والصدقة عشدة عبر العشده وديبًا بدن بدن وشريعية عوصً عن الشريعية وطفح على وحد لإستلام كل صرع فيشر بثورًا عائرة، ويشر بنعًا حيثة عائرة، ويشر بنعًا حيثة عائرة،

ی با لإسلام حیث بدی تربه لله، قید بدن بی هذه هیو استخه حیثه عبده «شریعی» و وجا مید حصر بدی، و هیچا از بسیم» الادان بدین النجد و این هدا بیتیت بدی غیر الاسلام!!

وعن الصحابات والأملا

﴿ وَلَكُورَ عَفَانَةً مُعْجُورَ هَدَهُ الأَوْصَافِ الشَّلَحَةِ، عَلَيْمَ تَصِفَ صَحَالَةً إلى الله عَلَيْمَ مَا عَلَيْمَ عَلَيْمَ عَلَيْمَ عَلَيْمَ عَلَيْمَ عَلَيْمَ عَلَيْمَ عَلَيْمَ وَقَاتِهِ مَا تَصَلَّهُمْ بِأَنْهُمَ:

القد اصطربت جماعتهم، واعتبرت بتوسهم، والعبدم المكر السياسي لديهم وشلمت أفهامهم، واصطربت تصرفاتهم وسيادت العيوم في محيطهم الإسلامي فاصطربت منو رائهم، واحتلطت معاييرهم، وخلطوا بين مناهو به وما هو لداس حتى انتشر ظلام دامس، اختفت فيه الحقائق، (١٥)!

كن هد بهجاء مفدع كاتبه مدية المسجود الصحابة رسوب الله الله المساور الله المساور الله المساور الله المساورة والمساورة والسنو المسلمة العسطيني لتى بعيش عبيها استنسوان حلى هذه الملحظات. والمدين بشاوهم القرآن الكويم باخته ورضى الله عشهم . ومات الرسول الله وهو عنهم داشي .

* بن وتدهب مندله بصحور هذا أي وصف بصحابة، في عنهد بسوة السلام السلامة السلامة وللمساء!! ولى حكم علينهم المد عصبر صدر الأسلام الأربداد عن احلق الإسلامي إلى حلق احتاها الأولى البرعية المسلم و ينظرف الشديد و الصبوح المستمراء وتعمم هذا حكم بالردة بي حاهلة على الأمة الإسلامية بأسوها، وطوال باريجها حتى القرن بعشرين أ

تعمر . تدهب مقاله العجور إلى هذا المدي، فتعول.

قاصر الشخصية العربية الجاهلية كثيرة ويمكن إحمالها في ثلاثة عناصر
 رئيسية

أولها البرعة القسمة وما التهى عنهد عمر حتى عاودت البرعبه النسسة بطيور، وعمدت إلى العلم حتى صبعت الإسلام دانه [لاحظ توجيه السباب إلى اذات الإسلام ال]- الله المطرف الشديد وغد عاد أدراجه بعد عنهد عمر، فصار العرب بس حديد منظرفين في كل مسلك، وفي أي قول أوفهم.

ثاناً الصراع السمر إلى الإصلاح الإسلامي في حفل خياد بنفس وبدا وفي بقي لصعبكة والسلب الم شبكن من المتواس حتى في عهد اللي ومع كثير من المؤسس الذين صدت أعليهم تنظلع إلى الأسلاب إلى روح الصراع الدلب ولدلث اظلت فائمه في نفوس العرب بعد الإسلام كما كانت قبل الإسلام الله تقد صبح هذا الصراع بعد الإسلام أشد عناً وأبلغ حطراً

وهذه العناصر اشلاته مضحصة لعربة احاهية القسة والنظرف والصراع صت قائمة رعم الإسلام ثم تصافرت معًا. فأعادب موسيل بي صمح لشخصية الحاملية بعد أقل من عشرين عامًا من وفاة السي يهر، حيث أصبحت هي الشخصية الخساسية، بعد ال تحدث عطاء من الإسلام، وردء من الإيمان حبي لقد أسبحت كل حرصة، و شهكت كل فيمه، وربعت كل البادئ ودالت فيم الإسلام بسامية، واعجت مثل اشرال لعسا، وعاد المسلمون القهقري إلى أحلافيات حاملي وسنوكات منا قبل الإسلام حتى حاملي صرف، و بصرف، وبصرف حاملي صرف، وبصرف حملي في شنى عصور الخلافة الله الله

در الله الماري المعالية المعالية المعالم المعلم المعالم المعلم المعالم المعال

القد صار احميع بني طباح حاف من الأنامة واحوف والحمل والمساد و بوسامة والتمثق والانتهارية وطل هذا هو حال الاستلام والمستمير حتى تعيت خلابة في ٣ مارس سنة ١٩٢٤م..)(١٨)!

فسعد لعاء خلاف فقص، دأ صلاح حداد، وربععت كا صه با حسم والخيث والجين والفساد والوشاية والنملق والأسهارية والاسم مي صمعت لإسلام والمسمين منذ خلاف باشده إلى ما به عيد كدان أشاره أ

* * *

وعن الخلفاء الراشدين

ولم تس مقاله لفيجو هذه عدال وصبت صحابة سول مه ويجونه المالسب والصعلكة وبالحمود وانتقسد وبالعداء الفكر السياسي والاسرار لنعوس واصطراب الموارس واحسلال المعايير و خلط بين ماهو له وصا هو لداس . واستبدال لسلطة والعرص والورث والصدقة بالعقيدة والشريعية وبالارتداد إلى عناصر الشخصية الجاهلية...

بم تكتف مفيه الفجور بوصف الصبحانة بهذه الأوصاف وطبيرها وربه شئب بوصمهم بهذه القبائح- الرائد دهنت فحصب احداد الراشدير عربه من السباب . . فقالت

وعن ابى بكر الصديق (٥١ ق هـ ١٢ هـ ١٧٣ ق ١٩٦٨)، به قند قبرص صبرسة و ١٧٥ وحرية على المسلمين في عصره، هي الصدقة التي كانت حاصه سالبي وحده وحارب لمسلمين حتى سمسلمو برأيه، وعادوا يدفيعون الصدعه (ابر كـه) له فكانت لهذه الحرب بالع الأثر على الانحاء لحربي أو العسكري في الإسلام فأخو بكر تدليك من حشوق لبي ما بيس له، و عسصت من سنص برسوب مالايسعي أن يعتصد وأكره المؤمير على ما بيس من الإسلام في شيء وأبدأ في الواقع ديدًا حديدًا عير دين البي عنداً بدلك حظوات وضع احكام دين حديد

فكانت حروب لنصدقة لبي عليها، وانتصر فيها رأبه وعمده منحي حطيرا في المحلاقة، ومنعطفٌ شديداً عيرها فور شأنها، ومنقلاً سند التحدرت إليه عبر تاريحها في مند خلط أبو لكر لال حقوق البي احاصة له وحده، وليل حقوقه هو كتحليفة للمستميل ورئيس خماعتهم، اصطرب الحاجر بين ما للسبي وما للاس، و هند الحاجب لالله حقوق لنبي وحقوق الرؤساء في فشكلت الصبحة الحرسة والأنحاه العسكري للإسلام تماماً، ونقوله كلية مد حروب الصدقة القد بدأ الاصطراب في نظام الحكم على عنهد أبي لكر وطن الاصطراب لريم الحكم في الإسلام، فنسيم كل فكر سياسي فيه.

نقد خلط أنبو بكر بين حقوق النبي وحقوق احكام، فيحدث ربوع في الخيلافة، وحبود في الحكم، بندو حبدً في اعتصاب حقوق لنبي واشبداد برعة العرو، والنشار الخشع و نفساد، وطهور القلمة والطائفية عاماً المشع و نفساد، وطهور القلمة والطائفية عاماً المشع

كل هدا نسباب حشع والمساد والإباوة والطائفية. والفيلة. وريوع خلافة وحيود حكم وشنداد برعة لعرون ومحويل الإسلام إلى صيعه عسكريه وحرسه وعشصات حفوق سبى . والإنيان بدين جليد عبر دين لإسلام .

كل هذا السباب كالته مقالة الفجور للصديق. ثاني اثنين مع رسول الله على الد هما في العار!!

«وعن عمرون العطاب (٤٠ ف مده المحور بصعه بالشدد و بعنو وعجابه ما مدر س خصاب في مده المحور بصعه بالشدد و بعنو وعجابه ما مدور وسلك فليد الله المحور بصعه بالشدد و بعنو وعجابه ما مدور وسلك فليد الله عمراء من المحور متقالة بعجو حلى الا بوجه هذه المحافلات إلى عمراء من المحبو متقالة بعجو على الدوق الالقد كان عمر بسه يدرك أن فتهه يحالت صائع الأمور، وتحالت فطائر الناس (الاحظ أن الذي ينظم في صبحه أسبوب القرآن وفي ترسون وتصحابة، لا بعرف النبارق بين النظرة التي تجمع على العظرة وبين النظرة اللي تجمع على العظرة وبين النظرة وللد اللي تجمع على العظائر الله ويتل النظرة وللد

رضح لاكاد العرو حتى توجه سبوف العبرت إلى غير العرب ولا فسنوف توجه هذه السيوف إلى العرب أتفسهم الصاد الم

اله كنان عهد العساد الحكومي، والعساد الإداري والولاة المستة وسوء التصرف في ست المال وأموال المسلمين، وحساية الحيارجين على القيالون والنظام المام واصطهاد المحكومين، ولي المعارضين، وعيدم الحكم وفق لأواسر الله في القران ولهج اللبي في المستة والمحلوبية، والاستيلاء على أمواد الدولة، وحساية لمسدس، وعدم تقيد القالون، ووقف العمل بالمستور، واعتمال المعارضين المنارسين العمار المارضين المنارسين المنارسين العمار المارسين المنارسين العمار المنارسين المنا

تلك هي صورة «دو التورين» وتوصياف ثالث الراشيديين. . في ميانة مجوراً

ووعن علی بن اسی طالب[۲۳قهد ۱۰۰هه ۱۹۱۰مرد آمد از شد از بع علی بن آبی صالب او لوحن بردانی کنره الله وجهته فرنه افی صفایهٔ علیجور هذه

الشخص ساور ورحل مداور شق عصا النظاعة على خماعة، ومدر مدور العندة مي حلاقه وشتون الحكم، وأراق دماء المسلمين في سيل اطلك و الإسرة الله المالة المسلمين الملك و الإسرة الله المسلمين الملك و الإسرة المسلمين الملك و الإسراق المسلمين المسلمين الملك و الإسراق المسلمين ال

هكدا فدمت مثابة بنيجي لحنفاه براشدين في صورة حارجين على بدين لإسلامي و بارقين من لسه تسويه و مقلستان في لأرض و تصامعان في بنيك و مستجين في كن الصنفات احتملت التي عكن المصف سها الإنسان السوى، من أية ملة، وفي أي زمان أو مكان!..

وعن العقه الإسلامي

د لفقه لاسلامی، بنی هو برخصای لأحكام بشریعة لإسلامیة، و بدی علمه د بؤخر علمی بشاد با لده ی. للعب د دلاهای، سنه ۱۹۳۲م بصدر! من مصادر القائون الدولی، باعباره منظومة قابرتیة متمیرة وعتیة وغتاره

دی خدت عند نصاصی العادی، باشترج احدی، و نصبه فی شیریعه لاسلامینه با قویس نوضعینه، اندکووعند برز قی استیهووی باشا [۱۳۱۳] ۱۳۹۱ م ۱۸۹۵ (۱۸۹۵م]- بدی صبی عینه آسانده نصابون بدوی وجبره شریعیه لاسلامیه فی بازیس عیب «الإصام احامین» «اطبق عینه عیمه بعرای اغیاد باشته لاد ۵۰ واصلی عینه عیمه محمع انبعه بعیریته عیب بخشافعی لرمان» آخذت ایسیهوری عی اعظم لاسلامی، قمان

"إن لكتاب والسند هي المصادر العيا للفقه الإسلامي أنرسم لد اتحاهاته، ولكنها لسنت هي الفقه دانه فاللقه الإسلامي هو من عمل الفقهاء، صنعوه كما صبع فقهاء الرومان وقصائهم القانون الروماني وقد صنعوه فقهًا صنميمًا، الصناغة المشهية وأساليب التفكير القانوني فيه واضحة ظاهرة.

فأنت تقرآ مسائل الفقه الإسلامي في كتبه الأولى، ككنب اظاهر الروابة المحمد اس أحسس الشيساني [١٣١] ١٨٩ هـ ٧٤٨ ع ٨٠٤]، كنما تقرآ مسائل الفقيه الروماني في كتب لفقهاء الرومان في العصر المدرسي.

ثم تتقل إلى صرحلة لتويب والترنيب، والتسيق والتحليل والتركيب في العقه الإسلامي، فتقف على الصباعة التقهة في أروع مظاهرها وفي أدق صورها

ثم يقول بك هؤلاء العقهاء الأحلاء. في كثير من التواضع إن هذا هو الإحماع، أو القداس، أو الاستحسال، او الاستنصحاب، أو ماشئت من للصادر التي المدعوه، وأن الأصل في كل هذا يرجع إلى الكتاب والسم

والواقع من لامر أنهم صنعوا فقها حالصًا، هو صفحة خالدة في سحن لفيقه العالمي ورد در سنه هذا نققه الحدد و نعبید، فی صوء التقانون التسارد، عی مشاروع حیاتی، والأمل مقدس لدی منظوی علمه حوالحی، ویهمدو له قلبی، ولا يسرح داكرتی منذ سن الشباب.

وإذا ما اكتمل بهذا الفيته تطوره، أصبحت الثقافة للدسة إنسلاميم، ومحتق الهدف الذي قبصدت إليم، وهو أن يكون بسلاد العبربية فيانون واحد تُشبق من الشراسعة الإسلامية.

إن فقه هذه الشريعية الإسلامية كثوب، راعي شارعه في صبعت حسم من للسم، وكان صغيرًا، وحظ في صبعه عوهدا الحسم في المستقبل، فللط في الشماش للحلث يمكن توسيع الثوب مع عو الجسم

ولفد أعطى الإسلام للمالم شريعه هي أرسح الشرائع شانًا، وهي تعوى الشرائع الأوروبية ورب ستقاء تشريعنا المعاصر من الشريعة لإسلامة هو لمسق مع تقالده لقالوبية إنها تراثنا التشريعي العطيم وليها للحفق استقلالنا في لتقله والعصاء والتشريع إنها النور الذي تستطيع أن نصىء به حوالت الشفافة العالمية في تقالوب لقد اعترف للمرب نقصتها فلماذا ببكره بحل؟ ومايلية بترك كنور هذه الشريعة معمورة في نظول الكنب ونطفل على موائد العبر، شيقط فصلات لطعام؟!

إن لإسلام دين وصدية والمدية الإسلامية اكثر تهديمًا من مدينة لأوروبة والرابطة الإسلامية الإسلامية وأمت دات مدية أصيلة، وليست الأمه لطفيلية التي ترقع مديثها ثوبًا من فصلات الأممه الثي يلقيها الخياطون(٢٣)).

هد لبقه لإسلامي، بدي أشرن إلى باين حسراء حادثين فيه السواء نسبم الأجانب أم المسلمون - تقول عنه مقالة الفجور:

اإنه قد نردي في ترحص حظير ا فأصبح فشه احبل احتى صارب عين مرادف

لار ته ومعادلاً لأفكاره القد الحدر وصل وأحطاً وأصبح سقسطات بفظية. ومحاحكات بعوية وهو فد عمد إلى دلث عن جهل بالوفائع، أو إحتماء للحقائق إنه فقه احروب و محتمعات المصطربة، لافقه السلاء والمحتمعات المطمئنة الله ١١٢٧٤

پارد کال هد هو رأی مدانة بعجور فی لابدع عصوی للأمه الإسلامیة.
 دیث بدی آشد با ربی رأی اندکشور مسفوری فیه فضا هو با بری بوخ
 دالفقه الذی الدعه صاحب مقالة العجور هذه؟

یکسی، فی لاحالة علی هذا السؤال، آل بعرف کلیف آل افغها صاحب هذه لمقالة قد اللوی، فی آربعه مل کلمه آگ و قله، فی آربعه مل کلمه آلان

الحمر أبست محرمة في القران والإسلام!!

وبأن عواط، بين سابعين أو سالعين والقصوء لا عقولة فيه ال وهكذا أصبح لدنيا افقه؟ للمجور - غير مسوق ، يقول في حمر: «إن الجمر، في القرآن، مأمور ناحشانها، وليست مجرمة؛ ١٩٣٥

وعسر الفته الإدامة بمحمر بندم صدحت مقالة عجم الفيها عبير مسوق، بنول في أموط الإن اللواط ذكر في القرآن في قبصص أن بوط، كتعل مستهجن، وإثم دسي ومم بنص القرآن ولا نصت السنة على عقولة به. بين البابعين أو البابعين وانقصر، وأمره صروك للمجمع بعرز عنه طفًّا لطروف اخالات

فإذا علمنا:

أن عائد لرأسمالية الأمريكية وحدها من عائدات الاستعلام الحسيي بدعارة الأطمان الأطمال فقط يمنع مساري دوالار سنولاً

وأن يناحة اللوط، الذي لتأسيل عليه «الأسر الشادة» - الثليه - قد عدت شرطًا من شروط دخول اللول في الإنحاد الأوربي!..

وأن في ثلاثة بلاد صنعيرة - هي التليبين - وسريلانكا - وتابلاند - بنصف معيون طفلة تعمل في النعاء الرسمي للأطفال - الرسمي فقط

وأن الإنتاق العالمي على تجارة الدعارة في سنة ١٩٩٩م وحدها، قبد سع ٢٠ بريسون دولار - وهي سدلك تحس لمرسه الشالشية معيد كارة السلاح، وتحارة المحدرات.

دا عدما دلك. أدركما صعبى وأهمية ووظيمه هذا الله قه؛ لذى يقدمه صحب مقالة الفجور، للذين وظفوه كي يقول ما قال عن.

- القرآن الكريم.

وعن الإسلام، ورسوله، صاحب الحنق العظم ﷺ

وعل تصحابه بديل أقاموا لدبي وأسبوه الدوية وأبدعوه الحصارة

وعن الأمة الإسلامية. التي تحمل رساله القران والإسلام إلى العطين

بعم بقد عدما مقالات لمحور، بالمستة لأعداء الإسلام تلك الني صربا عليها الأشال لانشهم ولا لمحاكم، ولا لمدين وإنما نشرت حميع بيك بقرء مقالات المحور والصلال (٢٠)

ولا حول ولا قوة إلا بانه العلى العظيم ا..

الهوامشء

- - (٢) وكاله ولأمام الفرسية
 - ٣ يكسر [مرقبه سيحه] ي ١٠ يجيه احمد يا دار طبع بالمرة سيد ١٩٠٠ .
- (4) محمد سعید بعسمان و رالاسلام سی بی " " " صعه داد د سه ۱۹۸۹ م "معایر لاسلام! و ۷ صعه عام عام د سه ۱۹۸۹ م عام دد و حکید که [صد الد مدی] م
 مثالات اللاحدرة تلفذ بشرها له الصححی «مورسی صور "
- ۵ مرسیه ساسی سیاسی بلا ایما در ۱۵۰۰ و سم (در با نصا در حسه المربی» مین ۵۸ طبقهٔ دار الکتاب قامری ۳ مشق القامرة سنه ۱۹۹۶م.
 - (٢) محمد سعيد العشماوي [الخلاف الإسلامية] من ١٤٨ طبعة القاهر، سنة ١٩٩٠م
 - (٧) محمد سعيد العشماري [حصاد العقل] ص ٧٧، ٩١، ٩١ طبعة القاهر دسنة ١٩٩٢م
 - (٨) انتهانوي [كشاف اصطلاحات الفواد] طعة الهند سنة ١٨٩١م -
- (۶)[لاعمة کامله کلام محمد ملت احالات کالات الله حمد المنظم ما ما فیعه الفاهرة که ۱۹۹۲م.
 - [لإسلام سيسي في ٨] [صول كريمة في ٣٣ فيعة عرف عنه ١٩٥٩ م
 - (١١) [حلاق الإسلامة] من ٨
- ۲ محموعه بادس سينسيه معيد سور ۱ حکاله بر سدا در ۳ حمعها ۱ حمد در محمد
 حمد الله طبعة العاهره سه ۲ ق م
- (۳) [حلال بإسلامه] في ۱۹، ۱۳، ۱۳، د جدها بإسلام] في ۱۹، مصفه عام د الله ۱۹۴۲م
 - (١٤) [الخلافة لإسلاسة] ص ٤ ١٤ ١١٣ ١١٥
 - (١٥) [أصول الشريعة] من ١٢٨، ١٤٩
 - (١٦) [معالم الإسلام] عن ١٨، ٢٩، ٢١، ٢٢٪ ([الإسلام اسبسي، حر
 - (١٧) [الخلابة الإسلامية] من ٧٥، ١٥ ١٨
 - (١٨) [الإسلام البساسي] من ١٣٣ ـ ١٣٤

- (4) [حلاله العشر] ص ٢٣٠، من ١٥٠، ١٦٠ و[أصول شديمه] ص ١٩٠ عاد العشر]
 (4) و[حصاد العشر] ص ٧٩٠ ٨٠.
- برایکلانهٔ الإسلامة] ص ۲ ۱
 - (٢١) [خلافة الإسلامية] ص ١١٤ ١١١
 - (۲۷) الرجع النابي ، ص ۱۱۲ ت ۱۱۲ م
- (۲۳) د محید عدارد [بدکتر عد را فرانسیوای ایسلامیه ندرته مدینه و نداوی] طبعه العاهره سنه ۱۹۹۹م
 - (٢٤) [الربا والعائد، في الإسلام] من فقو ٤٩. و[القلافة الإسلامية] ص ٢٣٠.
- ۲۵ [معیای (سلام) من ۲ ، رضور ساریعه] در ۱۹۳ ۱۹۳ ر[الاسلام استاسی] من ۱۵۱
 ۷۵ و[بوهر الاسلام] من ۱۹۳
 - (٢٦) [الإسلام السياسي] س١١٤.
 - (٣٧) إنظر كتات [سقوط العلو العلمائي] طعه القاهره سنه ٢٠ ٢م

* * *

ملحق تخريج حديث افتراق الأمم

البديسة المحمرين

تخريج حديث افتراق الأمم

يروى بألطاط منهاه

ا فترفت ليبود على إحدى وسنعان فرقه، والنصارى على ثنين وسنعين فرقه، والنصارى على ثنين وسنعين فرقه، وهذا بنط أصلح ما في لبات.

ریروی با ما حری مدارنه بهدا اسط وقبها بهدات هی : اکلها فی انبار بالا فرفقه،

اكلها في النار إلا واحدة وهي الجماعة،

الكلهم في الدر إلا و حدة ، هي ما الا علمه سوم و صحبي،

الهيث حال وسنعول فوقه وتحتص فرقه ا في احصاعة حماعة الأعلم؛ الكلها في البار إلا السواد الأعظم؛

: اإني لأعلم أهداها؛ . قالوا: ما هي؟ قال الخماعة؛ ،

. اكبهم على الصلالة إلا السواد الأعظم؟ .

اكتهم في در دو حدد في حية فال حماعات حماعات الكنهم في ما الأماد واحدة الدامية واصحابية

(اكتهل في النار ما خلا واحدة باحمه).

اكنها صلالة إلا درفه الإسلام وجماعتهم؛ : «كلها في الحلة إلا واحدة قال. بـ بادفه؛

ويُروى هذا الحديث من حديث ألى هويرة، وأسس بن سابك، وعسد به بن عمرو، وجابر بن عبدالله، وعبد بله بن عمرو، وجابر بن عبدالله، وعبدالله بن عباس، وعبدالله بن مسعود، ومعاوية بن أبي سفيال، وسنعد بن أبي وقناص، وعوف بن مبالك، وعمرو بن عوف، وأبي أسامة الناهلي، وأبي الدرداء، ووائده بن الأسقع، وعبدالله بن عمر

ویُروی موقوق من فول علی بن آبی طالب، و بن مرسل فتاده و برید بر فاشی ۱- **آما حدیث آبی هریرة:**

فقد حراحه لإمام أحمد (۳۲۲،۲) واتو د، د (٤٥٩٨) و ترمدان (٢٨٥٢) و الرمدان (٤١٢٦) و الرمدان (٤١٢٦) و الرمان في والراب حديث ألى هراره حسل صحيح و الراب محمد (٤١٢٦) و الرمان ال١٢٨٠) و الرمان عاصم في السنة (١٦٠، ١٦) و لاحرى في مسيدوك (١٦، ٢٦) و الرباع على في مسيده (١٢٠، ٢٦) و لاحرى في مسيده (١٢٠، ٢١) و ولاحرى في المسرد (١٩٥، ١٩٥٠) و ولاحرى في المسرد (١٩٥) و المحمد الراب على المسرد (١٩٥) و المسينةي في السندول في المصرف بين المرق بين المرق (المراف عن المسينةي في السندالكيري (٢٠/١٠) وفي الاعتقاد (ص ٢٠٠٧).

من طرق عن محمد بن عمرو بن علقمة، عن أبي سمه، عن أبي هوبرة مرفوعًا: فاقتبرقت اليهود على إحدى وسعير أن تسن وسمعين فرقه بالدافت التصارى على إحدى أو تتين وسيعين فرقمة، وعمري أمي على ثلاث وسيعين فرقة،

وألعاظهم متماربة واللمظ لأبي داود.

وور حاکم (۱۱) هد حدث کثر في لاصول ، وقد حتج مسدم عجمد من عمرو، عن آبي سلمة، عن آبي هريزه

ورده لنجي فقيان ما احتج مسلم تحمد بن عمرو معبرداً بن بانصبمانه إلى بيره

ودل أينصًا في (١ ١٢٨) هذ حدث صحيح على شاط مستم الم يتخرجاه، ووافقه الذهبي في هذا الموضع

فلت محمد بر عمره هم بن عسمه للشي حتيف في أمره "

٢ واما حديث أنس بن مالك غيروى من عده اوجه:

أولا: زياد التميري، عن أنس:

حرَّحه 'حمد (۳ ۱۲) من طریق صدقة من سدر، عن ریاد المعیری، عن اس مرفوعًا ۱۱ مین إسرائیل فترقت علی ثبتین و مسعین قرفه، وأنسم تصرقول علی مثنیه کمها دی سار الا فرقة؛

وإساده صعیف، لصعف رباد هو اس عسد انه النمیسری، تهدیب الکمبال (۶۹۲ ۹)

كانياً؛ قتادة عن أنس:

حراحه س ماحة (۱۲۸) واس أبي عناصه في لسة (۱۶) و نصياء في المحترة (۱۰) من طريق فشياه ال عمار، عن الوليد يو صنيه، حدثنا الأوزاعي، عن قنادة، عن أنس مرقوعًا الإ. يتي إسرائيل اقترقت على إحدى وسنعين فرقة وال أمنى ستفييري على لسان واستعين فرقة كنها في سار الا وحدد وهي الحماعة؛

فان سوصلوی هدایساد فلکیج رفایه ثبات انتصاح ارجاجه (۱۸ - ۱۸)

وقان بن كثبو في عديه (۱۹ ۱۹) . دهه إست د فوى عنى شوط الصنحيح، تقرد به ابن ماجة أيضًا

ثالثًا؛ سعيد بن أبي هلال، عن أنس؛

حدم أحمد (۳ ۴) من صلى بن أيسعه عن حدم بن يما سيد، عن المحدد عند والمحدد عند والمحدد عند والمحدد عند والمحدد عند المحدد الم

وهی إسناده اس لهنعة وهو صنعت، وروانة سعبد بن أبی هلال عن أنس مرسلة، قاله حافظ بن حجر، نصر هامش تحتة التحصيل (ص ۱۲۹) و قاسر در عو تهذيبه (۱۱/ ۹۵): سعيد عن أتس نقال؛ مرسل،

رابعاً؛ عبد العزيز بن صهيب، عن أنس؛

حرجه لاحرال في شهريعة (٢٧) وأنو يعني ٣٩٣٨، ٣٩٤٤) و بن عالى في بكامل (٢٠ ٣٢٢) من صريق منت شان سُمحتند، عن عسم بعارت به مرفوعُ الدفت مو إسرائيل عني إحدى وسسعين فوقة، و با أمثى ستسة في عنى تُشين وسيعين فوقة كلها في النار إلا السواد الأعظم».

وإساده ضعت، مارك س سحيم ملكر الحديث قاله المحارى، وقال أبو ررعه ما أعرف له حديثًا صحيحًا. الميزان (٤/ -٣٥).

خامساً؛ يزيد الرقاشي، عن أنس:

يرىدى برال الرفاشي مكر، لحديث قاله الإمام أحمد وبركه المسائي رعيره تهذيب الكمال (٢٢/ ٦٤). والميران (٦/ ٩٢)

سادساً: سعد بن سعید، عن آئس:

مسرحه بن عندي في كامل (١٨٤) من طريع يناسما بن معدد. عن سعد، عن أنس مرفوعًا المشرق هذه الأمه سبى تضع وتسعم فرقه بي لأعدير أهداها، قالوا: ما هي يا رسول الله؟ قال الطعماعة

باسین س معاد مکر اختمت عالم اسجاری، و ترکه السیائی و س خسد، ورماه بالوضع این حیان. المیزان (۱/ ۳۲).

سابعاً؛ عيد الناء بنّ برَّيد الدمشقي، عنّ انس وغيره؛

حرَّمه الصاري في للعجم كسير (١٧٨ م) الل صريم كشيار الل موواء المعسمين على علم شه سو الرائد، على اللل وعيره موقوعا المطولاً وقسم المجود الله الله الله المستعمل الله المستعمل المستعمل السياري على السيال المستعمل في الله السياد الأعلم على السياد الأعلم المائة على المائة على المائة والصحابية.

قال لهيشمي في منجمع الروائند (١٠٦٠) فينه كشير بن صروان كدنه ينجنبي والدارقطتي.

كامثاء زيد بن أسلم، عن أنسء

خراجه أبو يعلى (٢٦٦٨) والاجرى فى الشريعه (٢٥) وأبو تعيم فى اختمه (٢٥) مطولاً ومختصراً من طريق أبى معيث ، عن بعقوب بن زيد بن طليحة، عن زيد، يه مرفوعاً وقب السروب به موسى سبى حمال استعار ملة: سيسعون سها فى الدر وواحدة في احدة، وبد قت به حسسى عبى نشى وسبعين ملة. إحدى وسبعود منها فى الدر ديا فى الدار عند عنى سبى

معرفيس حميع ممية الثبان دستعول في أنها دد حدد في الحبة الحالي العلى هم. يا وسول الله؟ قال: * الجِماعات.

و مقط لأبي يعني و سبط أي نعلم الأحديث المنظمات ا

قال نهیشمی ۷۱ ۲۵۷) فیم أبو معشر وفیه صعف عند فال فیه استجاری منکر احدیث، وضعّمه اس الدینی وغیره. انظر نهدیت الکمال (۲۹ ۳۲۲

تأسعاء سلمان بن طريف أبو عاتكة، عن أنسء

حاَجه لاجری (۲۹) من طریق شنانهٔ بن سور، عن سنست، که بن طابق، عن آنس موقوع به بن سلام علی که بنرقت بنو سو بور؟ قال بنی نقه الابلی با بنی رسمائش تعافو علی منافعت وستبغتری آستی علی م فنرفت علیه بنو پسرائیل وستزید فرقه واحد لم تکن فی بنی رسائد،

في إسناده سليمان بن طريف، ويقان طريف بن سليمان يكني أما عابكة، قال أبو حاتم داهب الحديث، وقال السحاري مكر الحبديث، وقال البسناتي بيس شفه الظر: كتي تهذيب الكمال (٣٤/ ٥).

عاشراً؛ يحيى بن سعيد، عن آئس:

ه حملف فیسه علی بحلی فره ه عسد الله بن سمان. خله امر آس مبرفوعًا الله الله الله علی ثلاث واستعال فرقة کلهم فی اسر الا و حدة ۹ قانو اوما هی لنگ عرفة؟ قال امرائ علم ليوم وأصحابي،

رَحه نصبر بی فی لاوسط (۲۲ ۸) وانصبغیسر (۲۹ ۲) و بعدیتی فی الصغفاء (۲۲ /۲) و آسلم فی تاریخ واسط (ص۱۹۹).

عال لهشمى فله علمانه بن سفيان قال العشلي الأسامع على حديثه هدا ١٨٩٠)

ویگروی من وجه آخر عن یحیی بن سعید بلفظ سکو حداً، بن موضوح حراحیه این بندی فی بک در (۲۰۱۳) و تعسینی فی تصعیده (۲۰۱۳) و بدهنی فی اندران (۱۸۵۲) و براهعی فی بارح فروین (۲۰۱۳ بعی صدر) فقارة می جدیث خلب بن باساس، عن الابرد بن شرس، من بحیی

وتارة عن معاذ بن ياسين، عن الأبرد بن أشرس، عن يحيى.

وتارة مكرم ين يوسف، عن ياسين، عن يحيى.

وبارة باسين برياساء عن شعلا بن شعيلاء كلمم عن يس درهوعا

التصرق أملى على إحدى وسلعين درقية كلهم في لحنة إلا و حدة؛ قالوا ومن هم؟ قال: اللزنادقة أهل القدر».

ولعظ ابن عسى والدهبي اكنه في سار إلا ، حدة؛ قالو من هم؟ قال

وعراه لسوطی فی بلانی (۲۲۸/۱) لند قصی من حدیث عثمان س عمال القرشی، عن حفص س عمر، عن مسعر، عن سعد بن سعید، عن سن، به وقال العنجلونی (کشف الخفاء ۱٬ ۱۲۹) دروه بشنعر بی فی مسر با فن

قال الدهبي؛ هذا موصوع، وهو كما تري مشافص.

حديث ابن النحار وصححه الحاكم بلفظ غريب.

وفال بعضلي هذا حدث لا يرجع لله بي صحة، بالعل ياسين أحده عن اليه أو عن ود بالس لهد حديث أصل من حدث لحيى لل سعيد، ولا من حدث للعد

وقال السيوصى ق. بعلم هذا حديث وضعه الأبرد وسرعه باسين فللب إسلاده وحلط وسلوفه عشمال بن عمان وهو مشروث وحفص كلاب و حديث المعروف واحدة في الجنة وهي الجماعة، الألئ (٢٤٨/١). و در حدود می سدد (۹۰ ۹۰ ۹۰) صرفی هد حدیث وقد مده صفر با شدید سند دست و تحدود می باز استمدون سنی علی ثلاث وسنعین فرقه کنها می بدر را و حدده فاتو وقد سک بدرقه کاب الدان علیه الیوم واصحابی، وهدا من آمثلة مقلوب المتن. الهد

٣- وأما حديث عبد الله بن عمرو،

و مقط للترمدي وقال هد حديث ممسر حسن عريب لا بعرفه عش هد إلا من هذا الوجه

فلت عبد الرحمن بن رباد هو الإفريقي احتلف في أميره. و لأكثر على تصعيبه انظر تهذيب الكمال (١٠٢/١٧).

٤ أما حديث جابرين عبد الله،

فقد حرحه بحش فی تاریخ و سط (ص۲۳۵) من طریق شعاع بی و بده عوا عمره سو فیسه علی حدثه که علی حدیر مرفوع بعوف بهوه عمی ه حده وسنعین فرقه کلها فی آدره و بعرقب الصاری علی شین و سعه فرقه کلها فی ساره و . منتی سند فی علی آلاث وسنعین فرقه کلها فی به یا و حدده فقال عصوری احظات با رستان الله آخیبراد می هیا فیال فالمنواد الأعظم وس می حدم فی عسم کمه فی اشتمسیر لاس کشم (۱ ۵ ۳) مر حدیث هشام ان عمد عن سوید بر مسلم عن بکم بن معروف عن مندس بن حدث عن القاسم عن آبیله عن این مسعود مسرفوع این سی اسرش فسترفت علی ائتین وسیعین فرقة لم پنج منها إلا ثلاث.

في إسناده هشام بن عمار وقبه مقال مشتهور، ويكبر بن معروف محتلف في أمره أيضًا. وقال الحافظ: صدوق قبه لين.

٧- وأما حديث ابن عمر،

فصد أورده العجلوبي في كشف الحصاء (١ ١٦٩) قال ورواه الشرمدي عن الن عمر سلط الاستسراق أصي ثلاث واستعير فرقة كنها في سالا و حدادا فلن ومن هم؟ قال: «الدين هم على ما أنا عليه وأصحابي».

که عبر داشت رمدی، وسم تحدد بنسج انتیرمدی البتی بین أندید و مروی فی الترمدی جدیث عبد الله بن عمرو بلتظ الپأتین علی آمتی ۱۱ سدیت

٨- أما حديث معاوية:

صفد حراحه الإمام حسمه (۲ ۱ ۱) وعده أبو دود (۲۹۹ علی و بد می الا ۲۹۱) و با (۲۶۱ ۲) رافعاری فی شریعه (۲۹۱ ۱۹۱) و با آبی عاصه فی السبة (۲ ، ۱۵ ، ۱۹) واحب کده فی سست را (۱۲۸ ۱۲۸) و بالا کانی فی صول الاساد (۱۹) واجبهای فی آمالان (۲ ا ۱۵ ۱ – ۱۵۵) و با بههای فی آمالان (۲ ا ۱۵ ۱ – ۱۵ ۱ می فرادی فی صول الاساد (۱۵ ا) واجبهای فی آمالان (۲ ا ۱۵ ۱ – ۱۵ ۱ می فرادی فی می عامر عبد بله با می طرف س صفول عبر الآمالی می فید بیر فید قبو فی دسهد عبی شدی و با فید الاحد الاحد ستندی عبی شار الا و حدة و فی الحداد الاحد ستندی عبی شلات و ستعین میه کنها فی سار الا و حدة و فی الحداد الحدادی الحدادی. الحدادی.

وف رحاکم (۱۳۸۱) هده استانید تف می حجیه فی نصحیح ها خدیث وتعقبه للهی نفوله وجاء باسانید آخری غیر ما دکرت لاتقوم بها حجه وحسن سنده حافظ فی تحریح حادث بسیر انکشاف اص۳۰۱

٩ أما حديث سعد بن أبي وقاص:

فت حرّحه عبد ال حبيد ۱۰۲) ومحيد ال نصر عرا كي في اسبة (۵۰) والأحراق فتي الشابعية (۲۰ و عاور في في سبيد اسبعه الله ابني وقياض (۸۱) والدار في استده البحد الرحار (۱۱۹۹) من عدق عن أبني لكو الل حداش عل مواسى الل عبيده الدي، عن عبد الله الله على عبيده عن المعد، عن سعد

ویروی علی موسی می علیده می حید هم می علیده علی علید علی معلیده علی معلید مرفقوع می معلید مرفقوع می معلید مرفقوع افزار می علی معلی می معلی می معلی و لاده حلی تفترق آمنی علی مثلها در

وقال بار ۱۲ ۳۸، هـ. حدث لا بعسمه يُروي عن سنعند رلا من هد الرحم، ولا يعنيه دادي عبد بله بن سند عن عائلة عن أنبياه الا هدا حديث

وقال الهیشمی رو دانسر روفیه سوسی س عیدة الربدی وهو صعیف منجمع الزوائد (۷/ ۲۰۹).

١٠ وأما حديث عوف بن مالك:

فعد حرّحه بن من حدد (۱۲۲) ، بن أبي عصد في السنة (۱۳) و للا كائي في أصور الاعتدد (۱۲۹) مراحيق عدد بن بوسف عن صبوان بن عمرو عن واشد بن سبعد، عن عوف بن مالك مرقبوعًا. «افترهت اليهاود على إحدى وسبعان فيرقة بو حدد في احد، وسبعول في لدر، واقترفت لتصارى على للدن وسبعين في في خدد و بدى بقس محدد بيده لسعين في عدى وسبعان في أبدر، وواحدة في اخد و بدى بقس محدد بيده لسعيران المدى على اللاث وسبعان في قد واحدة في الجنة وثنات وسبعان في الدالية وثنات المحامة في الجنة وثنات

قال لوصيري هذا إلى دفيه مقال قال الل عدى راشد بن سعد روى أحادث تقود بها. مصباح الزحاجة (٣/ ٢٣٩).

وقال اس كثير في بنداية والنهاية (١٩ ٣٦) إسباده لا بأس به

١١ وأما حديث عمرو بن عوف:

فقه حراحه بن أبي عاصم في سنة (٤٥) و حاكم في سندرك ٢٦ ١١ و معروب و بعضر بي في معلجم بكسر ١١ ١٠) من طريق كشير بن عبد به بن علمروبن عوف هي معاجم عن حدد مبرفوعاً بعد أرفته ١٥ أل بابي سارات فا فت عبي موسى سنعين فرقه كنها صابه الأفرقة وحد الأسلام وحداعتهم، و بها فسرفت على على على حدى وسلمين أد فيه كنها صابه الأفرقة و حدو الرسلام وحماعتهم، أنه يكم بعرق وسلمين أد فيه كنها صابه الأفرقة وحدو أسلام وحماعتهم، أنه يكم بعرقت بالنبي أناس وسلمين فرقة كنها صلابة ينا فرقة الإسلام وجماعتهما.

وقال الهشمي في المجمع (٢٦٠) كشر بر عدد اله صعيف، وقد حس له الترمذي حديثًا وبقية رجاله ثقات

١٢ - وأما حديث أبي أمامة:

عد حرّحه بن أبي شده ۱۰ (۵۵۱) و الطرابي في الكبر (۸ ۳۲۱) و الاوسط (۱۹۲۱) و الدينفي في سده (۱۸۸) و الدوب في الدوب الكمال (۱۲۰ ۳۵۰)

وبُروی من وجه اخبر عبد لطبراسی فی الکبیر ۸۱ ۱۷۷۸) وفیله کشینر بن مروال کلاّمه یخیلی بن معین واندار قطبی وسیالی فی حدیث بنی اندر ده اساسی

١٢- أما حديث أبي الدرداء وغيره،

قیمه حرحته عدری فی نکیتر (۱۰ ۱۷) من طریق کشترین میرون الفلسطینی، من مند بله بن باید عن ای الدوداء وغیره میرود عا مقبد لا دفته افراد سبی سرائین فسرد را منی حدل دستانی فیرده و نصر او نبی بناین وسیعین فاقه دیچه علی عبلانه لا لسوالا لامصیاد فانو آب سول بله معن سواد لأعصیاً فان افتن کان علی دات علیه ، صحابی آ

قال الهيئمي ١١ - ١١٦٦ فيه كثير من مروال كذَّله يحيى والدار فطبي

١٤- أما حديث واثلة بن الاسقع وغيره:

عقد حرَّجه عدر سی فی کسر ۱۰ ۱۸) بطر ه نقیدم خت حدیث سی درده. وقال لفیتمی و له رفظی

۱۵ واما حدیث علی بن ابی طالب، فانه یروی عنه من أوجه کنه موهوفة
 علیه من قوله،

وف حراحه بن أبي عاصيم في بنيه (٩٩٥) من حديث بنث عن متحاهد بن بن بن بن عندس عواعدي دار تشرفت بنيبود على إحتدى وستعين فرقبة والنصاري على تثنين وستعين فرقه دار على ثلاث وستعين ورب من أصبها وأحثها من بشيع أو دالشيعة.

وإسناده ضعيف لضعف ليث بن أبي سليم

و سرحمه بو بعیم فی حبیته (۵ ۱۸ من حدیث محمد س سنوقه خی الی طفیل عن عنی فید کاری می مدد کامه علی ثلاث مستعین فرقه شنرها فرقه تشخل حیثا وتفارق آمرنا،

وحرَّج الحطليب للعند دي في اللجد (١٥ ١٢٧) من حديث محمد الله الموقدة. عن حسب من أبي ثابت عن عملي قال: تفترق هذه الأمة على نصع وسلعان فرقة شاهم دوم يشحلون حينا أهل البيت ويخالفون أعمالنا.

حسب س بی نامت عل علی مرسل فنایه من بندیتی خامع مخطسل (۱۵۸ه). (ص۱۵۸) وانظر علل الدارقطتی (۱۸۸/۶).

وحرج محید بن طب بردان فی استد (۱۱) من طریع اعلاه بن نسب

عن شريث عن رور بي عمل قار في على الدكرة فطولاً وفيه قبر في البهود والنصاري وافتراق الأمة،

١٦ - وأما مرسل فتادة:

فند خوجه عبد بر فی فی مصنعه (۱ ۹۹) مو حدیث بعد علی قدد قدر سال سو ﷺ حد لله بل سلام اعلی که ند فت بو حدید و شد با او هد. علی و حده و شتین و سنعین فرقه فال دو منی یصد ستمری کنیم و برند، با واحدة کلها فی النار إلا واحدة ۱.

وهذا إساد مرسل.

١٧- وأما مرسل يردك الرقاشيء

عمد حرحه عبد لرزق أيضًا في مصنعه (١٥٦ ١٥٥) س حديث معمر قال سمعت يريد لرفاشي بتول بيا لبني قيّية حاس حديث مصولاً وقده في سمعت فرقه ويكم وقده في سي مرتبل حسلتم على إحسى و اثنيل استعلى فرقه ويكم ستختلفون مثنهم أو أكثر بس منه صوب لا واحدة عن يا ربيد با بله وما هذه الواحدة؟ قال: الخماعة وآخرها في البارا.

قلت: يزيد الرقاشي ضعيف، والحديث مرسل.

专业会

• خانمة البحث

الكيم لعص أهل العلم على هذا الحيديث عمارات فصافية فيوم وصحيحة الحرول:

فممن ضعفه

اس حرم في كنانه القصل بين المن والبحل (٣ ١٣٨) و ال الوريز اليمني في كدانه العواصم والقواصم (٣ ١٧١) ١٧٢. ودكر العجلوبي ل هذه الساب وهو شراق الأمه إلى النس وسعين شرقه لم يشت فيه شيء. كشف الخماء (٢/ ٥٧٠)

وممل صححه،

الإمام النرمذي صحيح متها حديث أبيي هريرة.

و بن تنميه في لما و في الادبث صحيح مشهور الصوالسيلة الصحيحة للألباني (٢/٤)

و شاصى صححه في كدنه لاعتصاء الصححه (٢) ٢) والحافظ العرافي في مخرنج الإحماء (٣/ ١٩٩) قال: وأسانيةم جياد

> التهي والحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبي بعده وسلم تسليمًا كثيرًا

الهوامشء

کد ریطیا احد سجی بیجیزات الحقاییه صفاله استفادها امارات (۲۱/ ۲۱۳ ۲۱۳) وکیبر ۲ انظر ترجمته می بهلیب الکمال (۲۲/ ۲۱۳ ۲۱۳)

赤赤赤

د محمد عمارة

١ سيرددانية، فينقاط،

- ع متكو إسلامي ... وموعب .. ومنصو المجمع البحاوث الإسلامية! --بالأرهر بشويب
- المراقب مصر عبيده اصروق، م كر عبير ، محافظه اكم الشيح؟ في ٢٧ من حب سنة ١٩٣٥هـ : ٨ من ديسميلو ١٩٣١م في أسره مبسلورة الحال ماريًا عضرف الزراعة . . وملترمة ديشًا . .
- فيل مولسته، كان والله فل قلر الله: إذا جاء المولود ذكسواً، أن سميه مسجماً، وأن
 يهمه للعلم الديني أي أن يطلب العلم في الأزهر الشريب.
- حیظ عدال وجوله ۱۹۵۰ می ایس عبوم دانی ۱۹ بیا عبوسی البوله موجله التعلیم الإثرامی
- ه في سنة ١٩٤٥ هـ ١٩٤٥ ما تنجر المعتبد بسدة الدناني الاستاني، الله المهامع الأوهر الذريب الله المهامة الانتهاب المهامة ١٩٤٨ هـ ١٩٤٩م
- وفي المرحلة الانتفائية التصف الثاني من اربعينيات القرن العشرين بدأت تتمنح مع هم مستدنه وصبة والعربية والملامسة والادمة والشاعية المسارة في المعمل الوطني أقصة ستلاء على المعمل الوطني أقصة ستلاء على المول القرئة له صحبينة [مصر سناد] وقالات المهادة عن فلسطين في إبريل سنة ١٩٤٨م، والمدين سمال حدر سلاح صدر حاكة والصدة عندة السلامات المراد المالية ال
- ة في سنة ١٩٤٤ م، سنحي معهد صند الاحتدار بديسو شبورا السام سنج مع معادم على الثالوية الأرهوية سنة ١٩٧٧هـ سنة ١٩٥٤م

- ه وواصل فی مرحلة الدراسه الثب به علمونه سه و لایسه مسافه ویشر شده دید می بیخت و بیخات [د. بیخوی دانشری دانشدی، ویشر شده دید می بیخت و بیخان مید می بیخان مید ۱۳۳ د فی سنه ا ۱۹۵۱م.
- ه في سنة ٢٧٤ ه سنة ١٩٥٤ م سند العرب المعلوم الإسلامية ولقد تأخر محرج، ونال فرحه الليسالس؛ في البعد العربية والعلوم الإسلامية - ولقد تأخر تحرجه يسبب شاطه السناسي إلى سنة ١٩٦٥م بدلاً من سنه ١٩٥٨م .
- # روقت التي في حرف لم من حرفية المنافق وقتي والأنبي والمنافق الفدرات في في منافق المنافق المنافق الفدرات في في الفدرات في في من من من من من من من من والمنافق المنافق المنافق المنافق المنافق المنافق المنافق المنافق المنافق المنافق 170 من في منافق المنافق المنافق
 - ونشر المقالات في صحيمه [المساء] المصرمة ومجله [الأداب] البيروسة والف رنشر أول كنمه عن [القومية العرمة] سنة ١٩٥٨م.
- و بعد بعد ح في حدمه بعني كارقه عالم وحمل جيده بشره عه سكري وحمل وحد دد الاستان الأمان الاثراء علاه بعضه الأرادانه حديد الوحمل رافع الطهطاوي ، حداله الدالية الوحمل الكتاب والدراسات مي أعلام الكتاب والدراسات مي أعلام الحدالة لاسلام الدالية عند الرق بسهوري دلا المسلح محدث الا من المحدد المان الم
- و من ملام علیجان ما با علیه حد را حصاب علی م ای طالب

 و ما معید با داشت با با با که شد در با با یک

 داشلامی عداد ددید من داشد . . داشتاهی ما مدر عبلات

 مشتر با حالت اوعمور این علی مسلمات که محمد در

 الحسن د، وعلی بن منجمد د، والدوردی د، واین رشند (اخفیند) ، والعرابی

 عبد السلام النح

المائد على المائد المائ

وحاور وناطر العديد من أصحاب المشاريع الفكر مد مد . مد . وحمق عددًا من مصوص التراث الإسلامي - العديم منه والحديث . .

- وكجازه من عمله العلمي ومشاروعه الفكري، حصل منوا ديه دار العلوم في
 ديم إسلامية الحصص مستقيم إسلامية عبي احساسات ١٩٦ مرا
 سنة ٩٧ م العاوجة عن [العثرية ومشكنة حباية إلسامة] الاسمام مدين الاسمام مسئة ١٩٩٥ ما العربية ومشكنة حباية إلى المدينة حكين
- أسهم في تحرير بعديد ما بسوردت بعكرية سخطيطة ما في بعديد دن بدوات و بؤهرات بعدمية في وطن بعاوية وحديد لأميلاء و حاجها كدائسهم في تحرير بعديد من موسوسات السياسية و حديد به و بعالمه مثل [موسوعة السياسية] و[موسوعة العربية] و[موسوعة الشروق] و[موسوعة سدهيم لإسلامية] الموسوعة لإميلامية بعدية] العربية المنظيم لإسلامية] الموسوعة لإميلامية بعدية] الموسوعة لاميلامية].
- ◄ به عصوبه عدد من بوسدت بعیسه با مکرید با بحشه عید المحسل لا مین استشواد (پاسلامیه) عصاد با و دیمید بایی بینکو (پاسلامی با شیس با و احسوکر الدراسیات الحضیاریة) عصاد با و محیم سیکی بحیوب حصاد دارد ایسلامیه به مؤسسه کردیست دادرد این دامیجیم کیجرب (در لاسیه) بالارهو (نیدیم).

- ه خورات أعمله على ما أيم وحسم العائه وحملين كالماء الله بدانيا بالله في الصحف وللحلاد
- ه برخم علیه می کته ری علید د المحاب شرفه و عربه ایم میز انبرکت و دالاونه، و عارسته دالاد بنه، و لاختریه او عربسیه، و بروسه، و لاب په و و لابانیت و لابانیت
 - # لاملم " رباعد محمد عدرة مصصى جدرة ا
 - العنوان: جمهورية مصر العربية ١٣ من شارح كبريتش أسار حجاب عاهرة هاتف ٢٠٥٥٦٦١ - فاكس ٢٠٦٥ ٩٨.

٢- ثبت باعماله الظكرية،

الأثيمة

١ معالم المتهج الإسلامي - دار الرشاد - القاهرة سنة ١٩٩٧م

٧- الإسلام والسنقل - دار الرشاد - القاهره مسة ١٩٩٧م.

٣ يهصت خديثة بين بعدمت ، لإسلام د ارت. - اشاهرد سنه ١٩٧٠م

٤- معارك العرب ضد العراة - دار الرشاد القاهر، سنة ١٩٩٨م،

٥- العارة الحديدة على الإسلام دار الرشاد - الفاهرة ب ١٩٩٨م

٦- جمـال الدين الأهقـاني بين حقـائق الـ ربح وأكـاديب لويس عــوص - دار الرشاد القاهره سئة ١٩٩٧م

٧- الشيخ منحمد الغيرالي: الموقع الفكري وللعار ! التكرية - دار الرشياد القاهره سنة المام.

۸ نوعی باشریخ وصد عه اربح در ارساد است داسته ۱۹۹۷م

٩- التراث والمستقبل - دار الرشاد القاهره سنة ١٩٩٧م

- ۱ الان م عكى و حصوصة حصر بدا مداد الده وسه ۹۹۷ و
- ۱۲ دکتور عبد بر فر سنیه فی دشت رسیلامیه بده به دکتور و عدبوب ایار برشاه الفاهره سنه ۱۹۹۹م،
- ۲ السلام و السياس المساسي و الداد العامر و المساسي و المسالام و السياس المساسي و ا
 - ١٤ الإسلام وقلسفة الحكم دار الشروق سنه ١٩٩٨م.
 - ١٥- معركة الإسلام وأصول الحكم دار الشروق سنة ١٩٩٧م.
 - ١٦ لإسلام والعبود الحملة دار الشروق سنة ١٩٩١م
- ۱۷ لإسلام وحموق لاست بدر سبوق استه ۱۹۸۹م وضعة مرکز لرانة احده سنة ۳ - ۲م
 - ١٨ الإسلام والثورة دار الشروق سنة ١٩٨٨م.
 - ١٩ الإسلام والعروبة دار الشروق سنة ١٩٨٨م.
 - ٢ مدونة لإسلاميه بين عصاسة والسلطة مدسية ١٠ مشروق منة ١٩٨٨م
 - الم عد لاسلام هو حراك بدا مكيف ؟ مدر الشروق سنة ١٩٩٨م
 - ٢٢ مُقُوط الغلو العلمائي هار الشروق منة ٢٠-٢م
 - ٢٣ لعرو الفكري وهم أم حقيقة؟ دار الشروقي سنة ١٩٩٧م.
 - ٣٤ لطريق إلى ديفعة الإسلامة دار الشروى منه ١٩٩١م
 - ٢٥- تيمراب العكر الإسلامي ~ دار الشروق سنة ١٩٩٧م.
 - ٣٦- الصحية الإسلامية والتحدي الحصاري دار الشروق سنة ١٩٩٧م
 - ٢٧- المعد له ومشكلة الحرية الإنسانية دار الشروق منة ١٩٨٨ع
 - ٣٨ عدده أصبحت مصر عربية إسلاميه دار الشروق منة ١٩٩٧م
 - ٣٩ العرب راسحدي دار الشروق اسنة ١٩٩١م
 - ٣ مسمون ثوار ~ دار الشروق استة ١٩٨٨م

٣٦- التصبر الماركيني للإسلام - دار الشروق - سنة ٢ - ٢م،

٣٢ الإسلام بين السوير والترور عار الشروق سنه ٢٠٠٢م

٣٣- النيار القومي الإسلامي - دار الشروق - منه ١٩٩١م.

٣٤ الإسلام والاس الاحتماعي - دار الشروق سنة ١٩٩٨م.

٣٥- لاصوبة بين العرب والإجلام دار الشروق - مئة ١٩٩٨م

٣٦- الحامعة الإسلامة والعكرة القومة الدر الشروق - سه ١٩٩٤م.

۳۷ فامونز عصطبحات لافینداشه فی حصاره (پیلامیه ۱۰۰۰ کساوی است ۱۹۹۲م.

۳۸ عمر بن عبدالعربي در شربه است ۹۸۸ د

٣٩- حمال الدين الأمعاني؛ موقظ الشرق - دار الشروق - سنة ١٩٨٨م

. ٤ - محمد عبدد انجديد الدي للحديد الدين الدر الشروق - سنة ١٩٨٨م.

21- عبد الرحمن الكواكبي - دار الشروق - منة ١٩٨٨م

٤٢ - أبو الأعلى للودودي دار الشروق - سنة ١٩٨٧م

٤٢ - رضعة الطيطاري - دار الشروق استه ١٩٨٨م

٤٤ على مبارة - دار الشروق - سنه ١٩٨٨م،

٥٤ - قاسم أمين ~ دار الشروق ستة ١٩٨٨م

٢٤- المحرير الإسلامي للمرأة - دار الشروق · سنه ٢٠٠٢م ...

٤٧ الشريعة الإسلامة والعلمانية العربية - دار الشروي صنه ٢ ٢م

٤٨- معركة المصطلحات بين العرب والإسلاء - تهضة مصو القاهرة - مننة ١٩٩٧م.

٤٩ العادس الشريعة رماز الصبراغ ويوانه لأنتاب المصدة مناه مناه ما الأفاد.

٥ عد، إسلامنا عجلاصات الأفكار دار الوداء سئة ٠٠٠ أم

- ٥١- الصحوة الإسلامية في عيول عربية بهضة فصر سنة ١٩٩٧م.
 - ١٥ العرب والإسلام بهضة مصر منة ١٩٩٧م.
 - ٥٣- أبو حياد التوحيدي نهضة مصر سنة ١٩٩٧م.
 - ٥٤ ابن رشد بين العرب والإسلام تهضة مصر سنة ١٩٩٧ح
 - ٥٥ الانساء الثقافي تهميه مصر سنه ١٩٩٧م.
- ٥٦ العددية الرؤية الإسلامة والتحديات العراسة العصة مصد السنة ٩٩٧ م
 - ٥٧ صراع القمم بين الغرب والإسلام تهضة مصر سنه ١٩٩٧م
- ۵۸- لدکور توسف عرضاهای اسارسه عکوسه انشروع عکری انهضه فصو اسلهٔ ۱۹۹۷م
 - ٥٩ عدما دخلت مصر في دين لله لهضه مصر ٠ منة ١٩٩٧م
 - ٣٠٠ الحركات الإسلامية. رؤية نقلية بهصة مصر منة ١٩٩٨م.
 - ١١ مهج العقلي في دراساب العربية بهضه مصر سنة ١٩٩٧م.
 - ۱۲ سمودج شامی بهضه مصر سنه ۱۹۹۸ء
 - ٦٣- يُجِدد الديا ينجد الدين نهضة مصر منة ١٩٩٨م.
 - 18 الثوانات والمتعبرات في فكو النقصة الإسلامية حسنة بيضة مصر سنة ١٩٩٧م
 - ٦٥- نقص كاب الإسلام وأصول الحكم بهصة مصر سنة ١٩٩٨م.
- ۱۰ انفسام و لاصلاح السوير العربي أما تحسيد الإسلامي؟ الهضم منصر الأاملة. ۱۹۹۸م
 - ١٧- اخمله الفرنسية في البراله ﴿ بهضة مصر ﴿ مَنْهُ ١٩٩٨م.
 - ٦٨ اخصارات العالمة: تدافع أم صراع؟ . بهضة مصر منة ١٩٩٨م،
 - ٦٩- إسلاميه الصواع حول القلمي وفلسطين عهصة مصر سنه ١٩٩٨م
 - ٧- القدس بين البهوديه والإسلام يهضه تنصر سنة ١٩٩٩م.

۷۱ لافسات مدیده العوالد الرازوجان معسده حروم الهضاء نصر الله

٧٢ سيه السولة والعرقة الأساسة + يهضه معال السه ١٠٠٠

٧٧- خطر لعربة على الهوية الثمانية - بهصة مصر ١٩٩٠ م.

٤٧٠ منتقف بين العالمية الإسلامية والعولة العربة المصر - منة ٢٠٠م

٧٥- في التحرير الإسلامي للمرآد عيضه مصر - سنة ٢٠٠٣م

٧٦- المنتشر الاجتماعي للأمة الإسلامية - بهصة مصر : ضنه ٣٠٠ ١٠

٧٧ - هل الممارل أمة واحدة؟ - تهصة مصر - سنة ١٩٩٩م

٧٨ الغباء و لموسيقي: حلال أم حرام؟ بهضه مصر - سنة ١٩٩٩م.

٧٩ شبهات جور بدرا لكريد عضه مصر السه ٣٠ م

٨- تحتير الواقع علياج العاهاب دريبة - بهشته مصر الاسته ١٩٩٩م

٨١ څور يون لاسلاميين والعلمانيان الهشه عصر الله ١٨٠

٨٢ - الظاهرة الإسلامية - للبحنار الإسلامي مبه ١٩٩٨م -

٨٣ الوميط في مدفت ومصطبحات لإسلامه الهمه مصر السه ١٩٩٩ م

٨٤ إسلاميات السهوري باشا دار الوفاء سنة ٢٠ ٢م

۸۵۰ تصر لام لامی بین لاحیهای و حصور و شایحیه افار عکم افغانشی است ۱۹۹۸م

٨٦ آرمه نفكر لإسلامي حدث در عكد نفيس سنه ١٩٩٨م

٨٧ المادية وللشائمة على قلسمه اس رشد الدار المعارف - سنة ١٩٨٢م

٨٨- العطاء الحضاري للإسلام دار المعارف سنة ١٩٩٨م.

٨٨- بسلامة المعرفة ماذا تسي؟ . دار للعارف - سنة ١٩٩٩م

٩- الإسلام وصروره التعيير - دار المعارف - سنه ٢٠٠١م

- ٩١ الإسلام والحرب النسية دار المعبرف سنة ٢٠٠٢م
 - ٩٢ ثورة الربح دار الوحاء سنة ١٩٨٠م
- ٩٢- دراسات في الوعي بالناريخ دار الوحدة منة ١٩٨٤م -
- ۹۶ (دلاده عجمد سوسه الوسب له به ند سان و شاه سوه ساه که ۱۹۷۹م.
 - ٩٥ ﴿ ١٨ و سنعة دية موسية عالية بدر ساء بيشر اسه ١٩٨٠ و
 - 4. (دلام بر عدم به و سطه عبية الرائب العدم و الله ٩٩٧ م
 - ٩٧- فكر الشوير بين العلمانيين والإسلاميين دار الوعاء القاهره : سنة ١٩٩٥م -
 - ۹۸ سلانه توسی جهد جافی د نده ه فصاره؟ در نوف: اسه ۹۹۵ ه
 - ٩٩- العالم الإملامي والشعيرات المولية شار الوفاء صنة ١٩٩٧م
 - علله: حصارة أم حضارات؟ · دار الرفاء سنة ١٩٩٧م.
 - ١ لحديد في للحطط العربي تجاه للسلمين دار الوفاء منة ١٩٩٧م.
 - ١٠٢٪ العلمانية بين القرب والإسلام دار الوقاء سنة ١٩٩١م
 - ٢- ١- محمد عبده: سيرته وأعماله دار العلس بيروب منة ١٩٧٨م.
 - غ بصرة جديدة إلى التراث دار فسه عمشق سنة ١٩٨٨م.
- ١ عقومة العربية وهؤاصرات أمريكا قبد وحدة العرب دار العكر عجره سه
 ١ ١٩٥٨
 - ت مك عند بشرد لإيرانية دار ثابت القاهرة منة ١٩٨٢م.
 - ١ صهره بعوميه في خصاره بعامه الكويت منة ١٩٨٢م
 - ۱۱۸ رحبه فی علم لم کشور محمد عم و احدار الله کشور محمد عماد الله الله ۱۹۸۹م.
 - ٩ ١ يضربة الخلافة الإسلامية . دار الثقافة الحديثة الفاهرة سنة ١٩٨٠م
 - ١١٠ العدل الاجماعي لعمر بن الخصاب دار الثقافة الحديدة منه ١٩٧٨م

- ١١١- العكر الاحتماعي لعلى بن أبي طاب ما شدقه الحديدة استة ١٩٧٨م
- ۲ سیان هر هی سامه ۱ کست هرای اندها داسته ۲۰۰۹ م
- - ١١٤ الدين والدولة عيثه عام مكام الدين والدولة
 - ١١٥- الاستملال الحصاري الهيئه العامة للكتاب سنة ١٩٩٣م.
 - ١١٦- الإسلام وقصايا العصر دار الوحلة بيروت منة ١٩٨٤م.
 - ١١٧- الإسلام والعرونة والعلمانية دار الوحلة سنة ١٩٨١م
 - ١١٨- العربضة عشه: عرض وحوار وتعييم دار الوحدة منة ١٩٨٢م.
 - ١١٩ التراث في صوء العمل دار الوحده ~ ئة ١٩٨٤م
 - ١٢٠- فجر البقظه الفومية ... دار الوحدة ٠ سنة ١٩٨٤م.
 - ١٣١ العرويه في العصر الحديث دار الوحدة سنة ١٩٨٤م
 - ١٢٢- الأمة العربية وقصيه الوحدة دار الوحدة سنه ١٩٨٤م
- ۱۲۲ کدونه لاصطهاد بدینم فی مصر المحسن لاعلی لیششون لأسلامیه اعاهده - بیشهٔ ۱۲۰۰م
- ١٣٤- في المسألة القطلة: حاماتي وآرهام حكية الشروق المعولة العاهرة سنة
 - ۱۲۵ الاستلام و لاحر امن تعلیوف تما ۴ من تکثیر می ا مکتب آسر فی ماوسته. القاهره سنة ۲۰۱۱م،
- ۱۲۱ فی قفته مواجهه دیر اعراب و لاستلام امکنته استثره به امدویته استخراه سنه ۳ ۲ م
- 117- الإسلام والأقلمات المحمى والحاصر والمستصل مكتبة الشروق الدوسه عده. د. سبه ۲ - ۲م

- ۱۲۸ مستقبلنا بين النجديد الإسلامي والحشائة العربية مكتبة الشروم الدولـة لفاهره سنة ٤٠٠٤م.
- ۲۹ بعیرت و لأملام یو حصا وایل هموت مکت شروق بدینه سه و ۲۹
 - ٣ متيال عنو سپي و بلادسي مكتبه الذا وق بدونيه استه ١ ٢٠
 - ۱۳۰۰ في فقه حصاء الإسلامية الكية للبروق لدوله الدهروسية ۲۰۰
 - ١٣٢ عي الشروع الحصاري الإسلامي مركز الرامة جده سنة ٣٠ ٢م
 - ١٣٣- من أعلام التجديد الإسلامي مركز الرايه حدد ســـ ٣ ٣ -
- ا ۱۳۶ شهات ورحماء، حول عوال لكالية المحلس لأعلى للبليون لإسلامية مله ع
- ۳۵ (دام لاکم شبخ تحمو شیوت المحسل لاعنی بشیور لاسلامیه است. ۲۰
- ۱۳۱ شینهای ورخاد در خود دیگانهٔ براه فی لاستلام اللحدی لاعلی بیشتور. الاسلامیة، جدا ، ۲ ، ۳ - سنة ۲۰۰۱م

ب دراسة وتعقيق،

- ۳۷ الاعمال الكاملة أرفاعة الطهطاء ل الدامسية العرابية البدر ساب والله العرابات المنطقة المنطقة المنطقة العرابات المنطقة الم
 - ۳۸ لاغد با تکامله حیث تبدل لافعایی اشوست تعایله بسر سبات و شد نیروت بیته ۱۹۷۹م
 - ١٣٩- الأعمال الكاملة للإمام معمد عبلم دار الشروق القاهرة منه ١٩٩٣م
 - ۱۵ لاعد کاملہ عبد جس کرکے است بعالہ ساد بات ویشر بیرت سنة ۱۹۷۵م
 - ١٤١ (الأعمال الكاملة لعاسم أبين دار اشده العاهره منة ١٩٨٩م.
 - ١٤٢- رمادتل العدل والتوحد دار الشروق القاهرة سنه ١٩٨٧م

- ۱۹۴ کیات لامور لائی سب عالیہ بار شاوق انفاظ دہ سید ۱۹۸۹ ء
 - ١٤٤- رسالة التوحيد للإمام محمد عبده دار الشروق العاه، ستة ١٩٩٣م
- 180- لإسلام و براء عن رأى لأم منحمد عدم در شاد العاهرة سه ١٩٩٧م
- ۱۵ فصل عدد فیما می حکمة و شرعه من الانصاب الاس شد در معرف استه ۱۹۹۹م
- ۱۶۷ بولیسات لاعالی معاری سا بح الجمد بحصار باشا لمصری المحسن الاعلی فلشتون الإسلالیه - سنة ۲۰۰۶م
- ۸۵ بشریعه لاسلامیه صاحه کی رساز مکان بیشج محمد خصر حسین بهضة مصر مئة ۱۹۹۹م،
 - ١٤٩ سه و دعه الشيخ تحمد الحصا حيين الهضه تصر سنة ٩٩٩ م
- ۱۵ . باح حصاره لاسلامیة المثنیج عاصل بن عباشور انهاضه انتسار استه ۲۰۰۳م

ج مناظرات:

- ۱۵ آرمة بعفل تعربي در بهضة مصر الفاهرة سنة ۳ امر
- ۵۲، موجهه دين لاسلام و حصيبه دار لأدق بدوسه القاهره سنه ۳ ۱۹هـ
 - ١٥٣ مهافت العدمدية دار الأفاق الدولية القاهرة سنة ١٤١٣هـ -

د بالاشتراك،م اخرين،

- ١٥٤ الحركة الإسلامية رؤية مستقليه الكونت سم ١٩٨٩م
- ١٥٥ العال المؤسسة تعريبه المدا سامية ١٩٩٧م -
- ۱۵۰ مجمد کے ساسم عرب لدراسات والے روب کے ۱۹۷۷م
- ۱۵۷ عمر بن حصاب الوسية عويه بدا سأت والشر ا عروب السبة ۱۹۷۳م -
- ٥٨ على د أي صــ ماسمة العربية للدراسات والنشر البروت اسمه ٩٧٤ م

١٥٩- قارعة سنمبر - مكتبه الشروق الدولية القاهرة سنه ٢ ٢م

احقائل لإسلام في أبو حهه شبهات بشككان المحسل الأعلى باشتها الإسلامية
 البية ٢٠٠٣م.

١٦١ الإسلام في عبون غربية تحت الطبع.

۱۱۲ مرحة النص الديني لين سأويل العربي والتأويل لإسلامي أتحب علمع

١٦٣ عقام العقل في الإسلام – تحت الطلح

١٦٤- الفتوحات الإسلامية بحرير أم تلامبرا ال

- ۱۶۳ كــب الأموال لأبي عــيــد القاسم بن مـــلام دار الشروق الفــاهرد ســه ۱۹۸۹م.
 - 188 رساله موحد بلاماه محمد علمه در الشروق الدهرة السه ١٩٩٣م
- ١٤٥٠ لإسلام ولد وفي ري لإمام محمد عبد در باشاد الصاهرة سنة ١٩٩٧م
- الم فصل على فيما بين حكمه و شريعة من الأعصال الأمن رشد ا در العدرف.
 استه ١٩٩٩م،
- ۱٤٧ التوفيدهات الإنهامية في مدارته مواريخ المجمد محسار باشا مصري المحسل الأعلى للشئول الإسلامية منة ٢٠٠٤م،
- ۱۵۸ لشريعه الإسلامية صالحه لكل زمان ومكان المشيخ محمد احصر حسين الهضة مصر سنة ١٩٩٩م
 - ٤٩ سنة د ساعة النشيخ محمد الخصر حلين الهضة مصر سنة ١٩٩٩ م
- ۱۵ روح حصاء لإسلامية المشيخ عاصر برا عاشور الهيضة مصار السه ۲۰۱۳م

جہ مناظرات،

١٥١- أربة العفل العربي - دار تهضة مصر - القاهره سنة ٢٠٠٣م

١٥٢- بدراجهه بين الإسلام والعلمان، - دار الأعاق الدولية - القاهره سنة ١٤١٣هـ.

١٥٣ - ثهامت العلمانية - دار الأفاق اللولية - القاهره سنة ١٤١٣هـ

د بالاشتراك مع اخرين:

١٥٤- الحركه الإسلامية رؤية مستعلبه - الكويت سنه ١٩٨٩م

١٥٥- القرآن المؤسسة العربية للدراسات والنشر - بيروت حنة ١٩٧٢م.

١٥٦٠ محمد تريخ - المؤسسة العربية للدراسات والنشر - يروت - سنة ١٩٧١م

١٥٧- عمر بن دلخطات المؤمسة العربية للدراسات المشر بيروت سنة ١٩٧٢م

١٥٨ على بن أبي طالب المؤسب الدانية للدراسات والنشر - بيروب سنة ١٩٧٤م.

١٥٩- قارعة ستمبر - مكتبة الشروق الدولية - القاهر، سنة ٢٠٠٣م،

 ۱۱ حداق الإسلام في مواحهه شدهات الشككين - لمحدس الاعمى بنشون الإسلامية - مئة ۲۰۰۲م.

١٦١ الإسلام في عبون غربية - نحب الطبع

١٦٢ - و أة بنص لديني بين تتأويل العربي والتأوس لإسلامي تحب بطبع

١٦٣ - معام العفل في الإسلام - تحت الطبع

١٦٤ العتوحات الإسلامية عرير . . أم تدمير؟؟

الطهرس

السفحة	الموضوع
	اولاً: هي الفاو الديثي
٧	anaranan kanaran kanara
13	• الحاكمية في فكر المودودي
44	 اخاهبیة وانتکمیر فی فکر التودودی وسید قطب
٣	a منهاج التعامل مع مقالات الغلاة
r1	ه معرفة الحاكمية
*1	مبد <i>ات خو</i> ده الا
20	يه مفولة شكمر
۵۲ .	ه معوله المرقة المحية
٦V	• انهو مثل
	ى مهر سن ئانيا، قى: القلو الأديثي
V 7"	• التأويل العشى
۸¥	
۸٩	• لهوامش ا ما ا
٩٣	• الفحدور العلماني
4.5	♦ عی غراب کریم
4-7	the same of the sa
4 v	# وعن لأسلام
4 *	este avec per #

# وعن الخلفاء الراشدين	F
ة وعن الْقَقَّه الإسلامي	Ь
ش	ه الهواد
تخريج حديث اقــتراق الأمة	۽ ملحق
مدعمارة:	۾ در محر
ا - سيرة ذاتية في نفاط	1
١- ثبت بأعماله الفكرية	1

رقم الإيداع ٢٠٠٣/٢٠٦٣٤ الترقيم الدولي 2-1025-977-99

مطابع آمون

- الغنلو عملة ذات وجهين : إفراط..وتفريط ديني.. ولاديني..
- ومنذ بروز ظاهرة الفتلو الدينى التى انطلقت من دعاوى اغيبة الحاكمية الإلهية عن مجتمعاتنا الإسلامية ، وجاهلية هذه المجتمعات برزت فى ذات التوقيت -ظاهرة الفلو اللادينى التى اتخذت من التأويل العبثى سميلا لتفريغ الدين من حقيقة الدين !.. وبلغت حد الفجور فى تجريح ثوابت الاعتقاد !!.. الأمر الذى عاد فغذى مقولات الغلو الدينى فى صفوف الشياب !.
- وحتى تخرج امتنا من هذه العلقة المفرغة والمدمرة -التى يحرسها الاستعمار (.. وجتى لا يقض الإسلاميون فقط عند نقد الغلو اللاديني .. ويقف العلمانيون فقط عند نقد الغلو الديني .. كان لا بد من الدراسة النقدية التوازنة لكل مقالات الغلاة..
- وتلك هي الهمة التي تنهض بها فصول هذا
 الكتاب.

